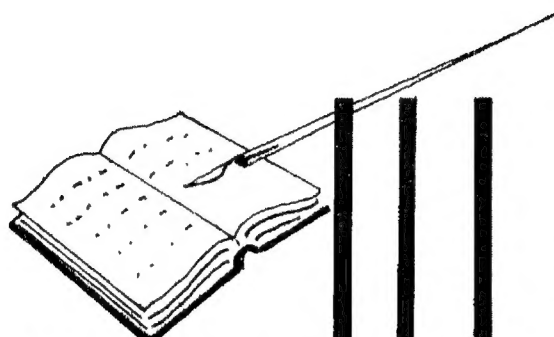
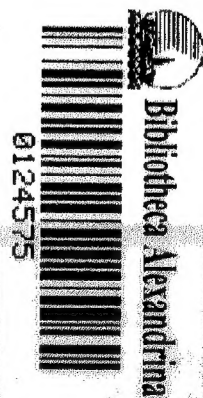
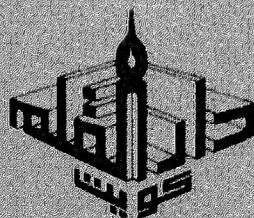


أليف الدين الترابي



أبوالحسن علي مودودي

مكتبة وروعة



أبو الأعلى المودودي
عصره .. حياته .. دعوته .. مؤلفاته



أبو الأعلى المودودي

عصره .. حياته .. دعواته .. مؤلفاته

تأليف
أليف الدين الترابي



الطبعة الأولى
١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م
حقوق الطبع محفوظة

دار القلم للنشر والتوزيع

ص.ب ٢٠١٤٦ المنصورة ١3062 الكويت
شارع السور - عمارة السور - الطابق الأول
هاتف: ٢٤٥٧٤٧ - ٢٤٥٨٤٧٨ - برقية توزيع



بين يدي الكتاب

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل الله فلا هادي له ، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ونشهد أن محمدا عبده ورسوله .

أما بعد فيشمل هذا الكتاب الباب الأول من رسالتي « الأستاذ أبو الأعلى المودودي ومنهجه في تفسير القرآن الكريم » التي تقدمت بها إلى كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة أم القرى مكة المكرمة عام ١٤٠٤ من الهجرة الموافق عام ١٩٨٤ الميلادي لنيل درجة الماجستير في قسم الشريعة (فرع الكتاب والسنة) . وهذه الرسالة تشتمل على باين ، فأما الباب الأول - وهو موضوع هذا الكتاب - فيتعلق بعصر الداعية الكبير الأستاذ أبي الأعلى رحمه الله وترجمته ودعوته ومؤلفاته ومؤثرات دعوته الفكرية والعلمية . وأما الباب الثاني - والذي سيصدر في كتاب مستقل تحت عنوان « منهج المودودي في تفسير القرآن » - فيتعلق بمنهج هذا الداعية المفسر في تفسير القرآن الكريم، وقد تحدثت فيه عن المنهج الذي اختاره الأستاذ المودودي خلال تفسيره الشهير « تفهيم القرآن » وذكرت أهم المزايا لهذا التفسير القيم ، وذلك في ضوء أصول التفسير التي يتفق عليها أئمة التفسير قديما وحديثا من ناحية ، وبالمقارنة بأشهر التفاسير الأخرى القديمة والحديثة من ناحية ثانية ، وفي ضوء متطلبات عمل الدعوة الإسلامية في العصر الحديث من ناحية ثالثة .

إن الدارس الواعي للتاريخ الإسلامي لا يخفى عليه أن الأمة الإسلامية ظلت تقود المركب البشري إلى الخير والسعادة ، في كل دائرة من دوائر الحياة المختلفة ، ما دامت هي اهتمت بأداء المهمة التي بعثها الله سبحانه وتعالى لأجلها ، وهذه المهمة الكبرى تشمل الاهتمام بالدعوة إلى الخير والأمر

بالمعروف والنهي عن المنكر لقوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ ولقوله تعالى : ﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ هذا من جانب ، ومن جانب آخر تشمل هذه المهمة القيام بأداء فريضة شهادة الحق كما قام النبي ﷺ بأداء هذه الشهادة العظيمة بالاهتمام بعمل الدعوة وبإقامة الحكم الإسلامي معاً . ولكنها إذا تركت الاهتمام بهذه المهمة الأساسية بدأ انحطاطها السياسي والحضاري الذي مازال يزيد يوماً فيوماً حتى بلغ الأمر إلى أن العالم الإسلامي بأسره ، مع الأسف الشديد ، وقع تحت سيطرة الدول الاستعمارية ، سياسياً وحضارياً ، وقد تمت هذه السيطرة الغاشمة على العالم الإسلامي خلال الربع الأول للقرن العشرين الميلادي الموافق الربع الثاني للقرن الرابع عشر الهجري إذ تمكن الاستعمار الغاشم من القضاء على الخلافة الإسلامية وتمزيق وحدة العالم الإسلامي بيث النعرات القومية الجاهلية ، ومما زاد الطين بلة أن هذا الغزو الاستعماري السياسي كان يليه الغزو الاستعماري الحضاري الذي استخدم الاستعمار خلاله عدداً من الأساليب والوسائل ، منها تشجيعه الأدبي والمعنوي لأنشطة المبشرين والمستشرقين ضد الإسلام واهتمامه بتعميم الفلسفات المادية الجاهلية الحديثة عن طريق الثقافة العلمانية الحديثة وعنايته بإنشاء الحركات الهدامة والقيادات المعادية للإسلام ، فكانت نتيجة هذا الغزو الفكري والحضاري والسياسي أن وقع العالم الإسلامي في العبودية الفكرية للحضارة الإستعمارية الجاهلية .

فكانت هذه هي الأوضاع المؤلمة السائدة في العالم الإسلامي حينما شاء الله سبحانه وتعالى أن تظهر الدعوة الإسلامية في العالم الإسلامي في صورتها الحقيقية لتمكن الأمة الإسلامية من أداء مهمتها الأساسية مرة ثانية ، فظهرت الدعوة في نفس الوقت في بلدين مختلفين إذ يقوم الإمام الشهيد حسن البنا رحمه الله بتأسيس حركة الإخوان المسلمين في مصر ويقوم الأستاذ أبو الأعلى المودودي رحمه الله بتأسيس الجماعة الإسلامية في شبه القارة الباكهنديّة ، وهاتان الحركتان كلتاهما تهدفان إلى نفس الهدف وهو نشر الدعوة الإسلامية وإقامة حكم الله سبحانه وتعالى في الأرض ، فيقول الأستاذ العلامة عمر التلمساني المرشد العام للإخوان

المسلمين مقارناً بين الإمام حسن البنا الشهيد والإمام أنى الأعلى المودودى وبين منيهما فى الدعوة الإسلامية : « إنهما بحق إماما الجيل الظاهران المتفردان ، إنهما استمدا كل معلوماتهما ومناهجهما وأساليبهما ووسائلهما فى الدعوة إلى الله من القرآن الكريم وسنة الرسول ﷺ دون أخذ من هذا الفيلسوف أو استمداد من ذلك الكتاب ، فجاءت مدرستهما بعيدة كل البعد عما قد يعيب الدعوة الإسلامية بأى فهم أو تفكير لا صلة له بالإسلام »^(١) .

وجدير بالذكر أن دعوة الأستاذ المودودى رحمه الله لم تقتصر دائرتها على بلد دون بلد ، بل يتسع نطاقها إلى أكثر الأقطار الإسلامية والعالمية ، فهناك البلاد التى تأسست فيها الحركة الإسلامية بنفس الإسم أى « الجماعة الإسلامية » كجمهورية باكستان الإسلامية ، والهند ، وبنغلاديش ، وكشمير الحرة ، وكشمير المحتلة ، ونيبال ، وسيلان وبورما وفى كل تلك البلاد تعمل الجماعة الإسلامية لتحقيق نفس الهدف إلا أن أسلوبها يختلف من بلد إلى بلد حسب الأوضاع والظروف التى تسودها ، كما أن هناك بلادا قد انشئت الحركة الإسلامية فيها نتيجة لدعوة الأستاذ المودودى رحمه الله ومنها البلد الإسلامى أفغانستان ، فقد ذكر لى الأستاذ عبد رب الرسول سياف أمير الجهاد الإسلامى بأفغانستان خلال إحدى مقابلاته الخاصة معى بمكة المكرمة أن تأليفات الأستاذ المودودى رحمه الله والشهيد سيد قطب لها دور أساسى فى إنشاء الحركة الإسلامية فى أفغانستان وكذلك حكى لى المهندس كلبدى حكى تار أمير الحزب الإسلامى بأفغانستان أن الحركة الإسلامية فى أفغانستان قد برزت إلى حيز الوجود نتيجة لدعوة الأستاذ المودودى رحمه الله .

وعلاوة على ذلك فهناك الكثير من المنظمات الإسلامية التى تعمل فى مجال الدعوة الإسلامية فى البلاد الإسلامية والعالمية المختلفة والأستاذ المودودى هو من أبرز الدعاة والمفكرين الذين تدعم تأليفاتهم القيمة هذه المنظمات فكرياً وعلمياً ، وعلى هذا نرى أن العديد من مؤلفات الأستاذ المودودى قد ترجمت إلى أكثر من خمس وثلاثين لغة من اللغات العالمية الحية ، وتنتشر وتوزع هذه الكتب فى العالم

(١) مجلة الدعوة المصرية العدد الصادر فى أول دى الحجة عام ١٣٩٩ الهجرى ص : ٤ .

من شرقه إلى غربه ، ومن هذا يمكن لنا أن نعرف مدى أثر دعوة الأستاذ المودودي في الجيل الإسلامي الجديد .

هكذا فإن أثر دعوة الأستاذ المودودي رحمه الله لم يقتصر على دائرة من الحياة دون دائرة أخرى ولا على طبقة من المجتمع دون طبقة أخرى ، بل يتسع نطاقه إلى كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية من العقائد والإيمانيات إلى العبادات ، ومن النظام العائلي إلى النظام الاقتصادي ، ومن النظام الخلقي إلى النظام السياسي ، هذا من ناحية ، ومن ناحية ثانية فإن مدى تأثير دعوته قد اتسعت دائرته إلى كل طبقة من طبقات المجتمع فالتأثرون من دعوته يشملون الرجال والنساء ، العلماء والمثقفين ، ورجال السياسة والصحافة ، والطلاب والأساتذة ، والعمال والفلاحين وما إلى ذلك من طبقات المجتمع المختلفة .

هذا ، وما يجدر ذكره أن دعوة الأستاذ المودودي رحمه الله لها دور كبير في إنقاذ الجيل المثقف الجديد من براثن العبودية الفكرية للحضارة الإسلامية وفي إعادة ثقتهم في صلاحية الإسلام لقيادة الركب البشري إلى الخير والسعادة في العصر الحاضر .

ويتبين مما ذكر أن الأستاذ المودودي رحمه الله هو من أكبر رواد الحركة الإسلامية العالمية في هذا العصر وهذا ما يتطلب من العاملين في مجال الدعوة في الأقطار الإسلامية والعالمية المختلفة أن يتعرفوا على حياة هذا الداعية الكبير ودعوته وجهاده ومؤثرات دعوته الفكرية والعلمية وإنني كطالب لمدرسة الأستاذ المودودي رحمه الله رأيت من واجبي أن أقوم بالتعريف بهذه النواحي لحياة الأستاذ المودودي رحمه الله ودعوته وجهاده للعاملين في الدعوة ويشتمل هذا الكتاب على خمسة فصول ، ولكل فصل عدة مباحث وبيانها كالآتي :

الفصل الأول :

يتعلق بالعصر الذي عاش فيه المودودي ويشمل ستة مباحث :

المبحث الأول : يشمل التمهيد للفصل وتحدثت فيه عن الأوضاع السائدة في العالم في بداية القرن العشرين الميلادي وتكلمت بإيجاز عن نشأة الحضارة الغربية الحديثة الجاهلية وعن علومها اللادينية وفلسفاتها المادية .

المبحث الثاني : ذكرت فيه أوضاع العالم الإسلامي في ذلك العصر وكيفية سيطرة الحضارة الغربية الجاهلية على العالم الإسلامي تحت رعاية الاستعمار الغاشم .

المبحث الثالث : تكلمت فيه عن الأوضاع السياسية في شبه القارة الهندية في ذلك العصر وذكرت حالة مسلمي الهند السياسية بعد سقوط دولتهم على أيدي الاستعمار الإنجليزي كما تكلمت عن سياسة الأحزاب السياسية المختلفة تجاه الإسلام والمسلمين مع بيان موقف الإسلام منها ، ثم تحدثت عن الأوضاع السياسية في جمهورية باكستان الإسلامية بعد إنشاء هذه الدولة المسلمة في عام ١٩٤٧ مع الإشارة إلى الصراع بين الحركة الإسلامية وبين العلمانيين والمتفرجين والشيوعيين لإقامة النظام الإسلامي فيها .

المبحث الرابع : تحدثت فيه بإيجاز عن الحالة الدينية لمسلمي الهند في ذلك العصر وتكلمت فيه كذلك عن المراحل المختلفة التي مرت بها الدعوة الإسلامية في شبه القارة الهندية خلال أدوارها التاريخية المختلفة ثم ذكرت وضع مسلمي الهند الديني حينما سيطر عليهم الحضارة الغربية الجاهلية تحت رعاية الاستعمار الغاشم وتكلمت عن مؤثرات هذه الحضارة اللادينية في حياة مسلمي الهند الدينية ، وفي هذا الصدد تحدثت بصفة خاصة عن موقف السيد أحمد خان الإنهزامي تجاه الحضارة الغربية مع بيان مؤثرات هذا الموقف الخاطيء ، كما تكلمت بإيجاز عن الحركات الهدامة كالقاديانية وحركة إنكار حجية السنة النبوية والتنصير والشيوعية والماسونية وما إلى ذلك من الحركات المعادية للإسلام ، ثم تحدثت موجزا عن الحالة الدينية في دولة باكستان مع الإشارة إلى الصراع بين الإسلام والجاهلية فيها .

المبحث الخامس : تحدثت فيه عن حالة مسلمي الهند الاجتماعية في ذلك العصر ، وذكرت بعض المفاصد التي ظهرت في المجتمع الإسلامي الهندي بعد سيطرة الحضارة الغربية الجاهلية ، ومنها بداية الخلاعة والسفور ومنها تخطيط الشيوعيين للنفوذ في دوائر الحياة الاجتماعية المختلفة ولاسيما في مجال العمل والأدب والصحافة ، ومنها سيطرة المرايين الهنادك على اقتصاد مسلمي الهند وما إلى ذلك ، كما تحدثت فيه عن أوضاع المسلمين الاجتماعية الإسلامية فيها كما

تحدثت فيه عن أوضاع المسلمين الاجتماعية بعد إنشاء دولة باكستان الإسلامية مع الإشارة إلى المخططات والمؤامرات التي جاءت بها الحركات المعادية للإسلام للقضاء على القيم الأخلاقية والاجتماعية الإسلامية فيها، كما تحدثت عن الصراع بين الحركة الإسلامية والعلمانيين والمتفرنجيين والشيوعيين في دوائر الحياة الاجتماعية المختلفة .

المبحث السادس : تكلمت فيه عن مؤثرات الصراع بين الإسلام والجاهلية الحديثة في حياة الأمة الإسلامية الفردية والاجتماعية ولاسيما في شبه القارة الباكهنديّة وذلك من بداية غزو الاستعمار الحضارى حتى وفاة الأستاذ المودودى في عام ١٩٧٩ الميلادى .

الفصل الثانى :

يتعلق بترجمة الأستاذ المودودى وجهاده في مجال الدعوة الإسلامية وتكلمت فيه عن ولادته وأسرته ونشأته وثقافته وتربيته ثم تحدثت عن دخوله في مجال الصحافة وعمله فيه ثم تحدثت عن ظهور التفسير في مجرى حياته بعد تأليف كتابه « الجهاد في الإسلام » الشهير وتركه مجال الصحافة ليعد نفسه للعمل في مجال الدعوة. ثم تحدثت عن بدايته بالدعوة فعلا بإصدار مجلة ترجمان القرآن الشهرية عام ١٩٣٢ م بالإشارة إلى بعض المزايا لأسلوبه في تلك الأيام ، وفي هذا الصدد تعرضت لهجرته إلى قرية « دار الإسلام » في إقليم بنجاب ملبيا دعوة الدكتور محمد إقبال^(١) ليجعلها مستقرا لدعوته كما بينت موقفه من سياسة حزب المؤتمر الهندي وحزب رابطة المسلمين تجاه الإسلام والمسلمين في شبه القارة ثم تحدثت عن تأسيس الجماعة الإسلامية والاهتمام بالتكوين والتربية للجماعة، ثم كتبت عن جهاده الطويل لإقامة حكومة إسلامية في باكستان ، وفي هذا الصدد تحدثت عن ما لقي الأستاذ من المصاعب والشدائد في مجال الدعوة ابتداء من السخرية والاستهزاء والافتهام والأكاذيب إلى السجون وصدور الحكم بإعدامه . كما ذكرت بإيجاز دوره في مواجهة التحديات المعاصرة على مستوى العالم الإسلامى .

(١) انظر للترجمة : ص ٧٢ من هذه الرسالة .

الفصل الثالث :

تحدثت فيه عن أصول دعوة الأستاذ المودودي وخصائصها ومنهجها ومراحلها وذلك لأن الدعوة الإسلامية هي المحور الذي يدور حوله كل ما يعمل به الأستاذ المودودي طول حياته وكل ما يكتبه في كتبه أو تفسيره ، ومن الضروري أن ندرس منهجه في الدعوة لنتمكن من فهم منهجه في التفسير .

الفصل الرابع :

تكلمت فيه عن أهم المؤلفات للأستاذ المودودي ثم جئت بقائمة كتبه المختلفة وذلك حسب التصنيف الموضوعي مع بيان أهم الزيا لكل صنف منها .

الفصل الخامس :

تحدثت فيه عن مدى تأثير دعوة الأستاذ المودودي في العالم الإسلامي ولا سيما في شبه القارة الباكهنديّة ، وفي هذا الصدد ذكرت بصفة خاصة مؤثرات دعوته الفكرية والعلمية في دوائر الحياة الفردية والاجتماعية المختلفة .

وأخيرا أقدم خالص شكرى وتقديرى لفضيلة الدكتور أحمد أحمد غلوش المشرف على رسالتى بعنوان « الأستاذ المودودي ومنهجه في التفسير » التى يشتمل هذا الكتاب على بابها الأول ثم أشكر القائمين على كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة أم القرى لتشجيعهم الشامل لإخراج هذا البحث . ولا يفوتنى أن أقدم شكرى وتقديرى لفضيلة الأستاذ خليل أحمد الحامدى المدير العام لدار العروبة للدعوة الإسلامية بالمنصورة ، لاهور (باكستان) لتوجيهاته القيمة فى تقديم هذا الكتاب ، فجزاهم الله خيرا فى الدنيا والآخرة .

أسأل الله سبحانه وتعالى أن يقبل منى هذا السعى المتواضع فى مجال الدعوة الإسلامية ويجعله وسيلة لنشر الدعوة كما أرجو من الله سبحانه وتعالى أن يغفر لى ويستر عنى ، وعليه توكلت وإليه أنيب .

أليف الدين الترابى

مجمع المعارف الإسلامية

بالمنصورة ، لاهور

(باكستان)

تقديم

للدكتور عبدالعزيز بن عبدالله الحميدى
عميد كلية الدعوة وأصول الدين
جامعة أم القرى

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين .

وبعد : فإن الإنسان حينما يريد أن يكتب عن الأستاذ أئى الأعلى
المودودى - رحمه الله - يشعر بهيبة وتردد لأنه يكتب عن قمة من القمم العليا
وعلم من أعلام الإسلام .

وما الذى يمكن أن يكتبه من كان قاعدا بين الكتب والأوراق عن مجاهد
كبير قضى حياته وهو يصول ويجول فى حلقات الصراع من أجل الدفاع
عن الإسلام ومحاولة الإبقاء على البقية الباقية من الإيمان فى نفوس المسلمين .

ولئن كانت حياة الناس تقاس بعشرات السنين التى عاشوها على هذه
الأرض فإن حياة الإمام المودودى تقاس بمئات السنين لأن الله أحيا به أمة
من الموت المعنوى وأنقذ أجيالا من الجهل .

ولئن كان أعداء الإسلام حاولوا جاهدين أكثر من مرة أن يكيدوا له
ولدعوته وأن يوقعوه فى المهالك عن طريق عملائهم المندسين فى صفوف المسلمين
تارة أو عن طريق استغلال بعض الدعاة وعلماء الدين الذين لم يفهموا دعوته تارة
أخرى ، فإن الله - عز وجل - كان لهم بالمرصاد فلم يصلوا إلى أهدافهم الخبيثة
وإنما زاد إصرارهم على حرب دعوته من قوتها وانتشارها ﴿ والله غالب على أمره
ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ .

ولن أفيض فى بيان مزايا هذا الإمام الكبير فقد قام بذلك مؤلف هذا
الكتاب الأستاذ أليف الدين الترابى - على أحسن وجه فقد بين أثره الكبير
على العالم الإسلامى وخصوصا فى شبه القارة الهندية بعد ما أفاض فى بيان أحوال
العصر الذى عاش فيه وحاجته الماسة إلى وجود المصلحين .

ولقد أجاد الباحث في تصوير دور المودودي في بعث اليقظة الإسلامية وإعادة الثقة بالإسلام إلى أفهام المسلمين بعد الاهتزاز الذي نتج عن الغزو العسكري والثقافي من بلاد الغرب لبلاد الإسلام .

كما أجاد في بيان دور الجماعة الإسلامية كحركة رائدة في مجال الدعوة المنظمة التي تدعو إلى تطبيق الإسلام على جميع نواحي الحياة ، والتي لا تتغير مفاهيمها ومبادئها في وقت الشدائد والمحن ، ولا تنكمش على المبادئ التي لا تضطرها إلى مجابهة القيادات البضالة والجماهير الجاحمة كما تفعل كثير من الجماعات الأخرى .

إلى جانب بيان المنهج الواضح المبسط الذي سار عليه المودودي في سبيل إيصال المفهوم الصحيح للإسلام إلى أذهان المسلمين وترجمته إلى غير المسلمين والذي كان له أبلغ الأثر في عودة كثير من الشباب إلى الإسلام ودخول عدد كبير من غير المسلمين في الإسلام .

وإنني إذ أقدم لهذا الكتاب الجيد بهذه المقدمة الموجزة - أسأل الله - العليّ القدير - أن يوجه صاحبه وإخوانه لما فيه خير الإسلام والمسلمين .

د . عبدالعزيز بن عبدالله الحميدي
عميد كلية الدعوة وأصول الدين
جامعة أم القرى

مكة المكرمة في ١٩/٧/١٤٠٦ هـ

مقدمة الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة الشكر والتقدير

الحمد لله رب العالمين الذى وفقنى لإتمام هذه الرسالة وأعاننى على إخراجها والصلاة والسلام على رسوله الكريم وعلى آله وأصحابه رضى الله عنهم أجمعين .

أما بعد

عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
« من لا يشكر الناس لا يشكر الله عز وجل » أو كما قال ﷺ .

فلهذا أرى من واجبى أن أشكر كل من له أية مساهمة أو مساعدة أه توجيه فى إخراج هذه الرسالة فى صورتها الحالية وأسأل الله عز وجل أن يجزيهم أحسن الجزاء .

وأقدم خالص شكرى وتقديرى لفضيلة الدكتور أحمد غلوش المشرف على هذه الرسالة لتوجيهاته القيمة وعنايته الخاصة التى تمكنت بها من إكمال هذه الرسالة ولا يفوتنى أن أقدم شكرى للقائمين على كلية الشريعة والدراسات الإسلامية وأخص بالذكر سعادة الدكتور على الحكيم عميد كلية الشريعة وسعادة الدكتور عليان الحازمى عميد كلية الشريعة السابق لما قدموه من المساعدات الكريمة لإكمال هذه الرسالة .

وأسأل الله عز وجل أن يوفقهم لما يحبّه ويرضيه والله ولى التوفيق .

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ،
ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ونشهد أن محمدا عبده ورسوله .

أما بعد

فقد منَّ الله سبحانه وتعالى على الخلق إذ بعث فيهم خاتم المرسلين سيدنا
محمدًا ﷺ بكتابه العظيم « القرآن الكريم » ليخرج البشرية من الظلمات
إلى النور ، ومن الضلالة إلى الهداية ، ومن الجاهلية إلى الإسلام ومن عبادة
الأوثان إلى عبادة الله ، ومن عبودية الناس إلى عبودية خالق الناس ، ومن جور
الأديان إلى عدل الإيمان ، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة ، ومن حاكمية
الطاغوت إلى حاكمية الله سبحانه وتعالى .

وقد بعث الله سيدنا محمدًا ﷺ بأكمل دين وأقوم شريعة وأنزل
عليه ﷺ كتابه العزيز ليكون تشريعا خالدا للبشرية على مر العصور والأيام ،
وكان هذا الكتاب العظيم دستورا وتشريعا للدولة الإسلامية الأولى التي أقامها
النبي ﷺ بالمدينة المنورة والتي تولى رئاستها بعد وفاته ﷺ خلفاؤه الراشدون
ولا يعرف التاريخ دورا أكمل وأجمل وأزهر من ذلك الدور الذهبي ، فيقول
الشهيد سيد قطب في مقدمة تفسيره (في ظلال القرآن) عن هذا الانقلاب
العظيم في التاريخ البشرى : « تسلم الإسلام القيادة بهذا القرآن وبالتصور الجديد
الذى جاء به القرآن ، وبالشرعية المستمدة من هذا التصور فكان ذلك مولدا
جديدا للإنسان أعظم في حقيقته من المولد الذى كانت به نشأته ، لقد أنشأ هذا
القرآن للبشرية تصورا جديدا عن الوجود والحياة والقيم والنظم ، كما حقق لها
واقعا اجتماعيا فريدا كان يعز على خيالها تصوره مجرد تصور ، قبل أن ينشئه لها
القرآن إنشاء ، نعم ، لقد كان هذا الواقع من النظافة والجمال والعظمة
والارتفاع ، والبساطة واليسر والواقعية والإيجابية والتوازن والتناسق بحيث

لا يُخطر للبشرية على بال ، لولا أن الله أراد لها وحققه في حياتها .. في ظلال القرآن ومنهج القرآن وشرعة القرآن» (١) .

وظل المسلمون يقودون الركب البشرى إلى الخير والسعادة والرفق والازدهار ، سياسيا وحضاريا ، لعدة قرون إلى أن بدأ انحطاطهم السياسى والحضارى وذلك لفصلهم الدين عن الدولة وعدم عنايتهم بالجهاد والاجتهاد ، وهذا ما أدى إلى تخلفهم سياسيا وحضاريا وعزلهم عن منصب القيادة البشرية وكان ذلك فى الوقت الذى بدأت فيه النهضة العلمية والتكنولوجية فى العالم الغربى ، وازدهرت الحضارة المادية الجاهلية الحديثة بعد انتصار الحركة العلمية المادية على الكنيسة ، كما كان ذلك فى الوقت الذى بدأ فيه الاستعمار الغربى الغاشم غزوه السياسى والحضارى للعالم الإسلامى ، فوقع العالم الإسلامى تحت سيطرة الاستعمار السياسية والحضارية ، فخطط الاستعمار مخططات ومؤامرات للقضاء على صلة المجتمعات الإسلامية بدينهم وحضارتهم وثقافتهم وتاريخهم وتراثهم وقيمهم الأخلاقية وشريعتهم الربانية السامية مستبدلا بها الفلسفات المادية الجاهلية والحضارة اللادينية الحديثة والقيم الأخلاقية المادية والثقافة الإفرنجية اللادينية والقوانين الوضعية الجاهلية ، وكان تجاوب الأمة الإسلامية لهذا الغزو الاستعمارى بصورتين مختلفتين :

أولاهما : التجاوب الانفعالى ، وثانيتهما : التجاوب الجمودى ، فأما التجاوب الانفعالى فقد أدى إلى الاستسلام والخضوع الكامل لكل ما جاء من الغرب صحيحا كان أو غير صحيح ، غثا كان أم سمينا ، وأما التجاوب الجمودى فكان يهدف إلى المحافظة على ما بقى من التراث الإسلامى من غارة الاستعمار الغاشم ، ولكنه أدى إلى اعتزال العلماء بل ابتعادهم عن معترك الحياة وبهذا تمكن المثقفون المتفرنجون من السيطرة على زعامة الشعوب الإسلامية فى البلاد الإسلامية المختلفة .

لقد تمت سيطرة الاستعمار السياسية والحضارية على العالم الإسلامى خلال الربع الأول للقرن العشرين الميلادى ، إذ تمكن الاستعمار من القضاء على الخلافة

(١) الشهيد سيد قطب : فى ظلال القرآن ج ١ ص ١٦ .

الإسلامية وبث النعرات القومية الجاهلية لتمزيق وحدة العالم الإسلامي وإثر ذلك وقع العالم الإسلامي من شرقه إلى غربه في العبودية الفكرية للحضارة الاستعمارية الجاهلية .

كانت هذه هي الأوضاع السائدة في العالم الإسلامي حينما شاء الله سبحانه وتعالى أن تقوم الدعوة الإسلامية لإحياء التصور الصحيح للإسلام وإنقاذ المسلمين من العبودية الفكرية للحضارة الاستعمارية الجاهلية ، فظهرت الدعوة في نفس الوقت في بلدين مختلفين إذ تأسست حركة الإخوان المسلمين في مصر عام ١٩٢٨ الميلادي وفي الوقت ذاته قرر الأستاذ المودودي في شبه القارة الهندية أن يترك مهنة الصحافة ليعد نفسه للعمل في مجال الدعوة ، فيقول الأستاذ المودودي عن استعداده هذا للدعوة : « أفرغت من عام ١٩٢٩ إلى عام ١٩٣٢ الميلادي العديد من خزانات الكتب والمراجع في ذهني استعدادا للمهمة الجديدة ، مهمة الدعوة إلى الإسلام في عصر ملء بالأفكار والتيارات ، يفرض على الداعية أن يتزود بزاد علمي شامل وأن يحظى بعضا من البرهان يتوكأ عليها ويهش بها على غنمه ويحقق بها ... مآربه الأخرى » (١) .

ثم يبدأ الأستاذ المودودي بالدعوة فعلا عام ١٩٣٣ الميلادي حيث يقوم بإصدار مجلة ترجمان القرآن التي كانت « غايتها الوحيدة إعلاء كلمة الله والدعوة إلى الجهاد في سبيل الله » (٢) . وبعد أن استمر المودودي في عمل الدعوة لأكثر من ثمان سنوات ، نقداً للحضارة الجاهلية الحديثة في كل نواحيها ومبينا صلاحية الإسلام لمواجهة التحديات المعاصرة ولقيادة البشرية في العصر الحاضر في كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية ، قام بتأسيس الجماعة الإسلامية عام ١٩٤١ الميلادي ، وقرر إقامة الدين في كل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية غاية وهدفا لها .

ويقول العلامة الجليل الأستاذ عمر التلمساني المرشد العام الحالي للإخوان المسلمين مقارنا بين الإمام حسن البنا الشهيد والإمام أبي الأعلى المودودي وبين منيهما في الدعوة الإسلامية : « إنهما بحق إماما الجيل الظاهران المتفردان ، إنهما

(١) الأستاذ خليل الحامدي - الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ودعوته وجهاده ص ١٨ ، ١٩ .

(٢) الأستاذ خليل الحامدي - الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته ، جهاده ص ٢٠ .

استمدا كل معلوماتهما ومناهجهما وأساليبهما ووسائلهما في الدعوة إلى الله من القرآن الكريم وسنة الرسول ﷺ دون أخذ من هذا الفيلسوف أو استمداد من ذلك الكاتب ، فجاءت مدرستهما بعيدة كل البعد عما قد يعيب الدعوة الإسلامية بأى فهم أو تفكير لا صلة له بالإسلام»^(١) . وتعمل الآن الجماعة الإسلامية في ثمان دول وهى : باكستان والهند ، وبنغلاديش ، وولاية جامو وكشمير الحرة ، وولاية جامو وكشمير المحتلة ، ونيبال ، وسيلان ، وبورما ، ومنها أقطار إسلامية كجمهورية باكستان الإسلامية ، وبنغلاديش ، وولاية كشمير الحرة الإسلامية ، ومنها أقطار غير إسلامية كالهند ، ونيبال وسيلان وبورما ، ومنها بلاد إسلامية احتلها الاستعمار الغاشم كولاية جامو وكشمير المحتلة . وفى كل تلك البلاد تعمل الجماعة الإسلامية لتحقيق ما تهدف إليه ، إلا أن أسلوبها للعمل يختلف من بلد إلى بلد حسب الأوضاع و الظروف التى تسودها .

وقد اتضح أخيرا وبعد أن دخلت القوات السوفيتية بلدا إسلاميا عريقا هو أفغانستان ، أن الدعوة الإسلامية التى قامت فى ربوع شبه القارة الهندية تغلغت أيضا فيها عن طريق تأليفات الأستاذ المودودى رحمه الله ، فقد ذكر لى الأستاذ عبد رب الرسول سياف^(٢) ، أمير الجهاد الإسلامى بأفغانستان خلال إحدى مقابلاته الخاصة معى أن تأليفات الأستاذ المودودى والشهيد سيد قطب رحمهما الله لها دور أساسى فى إنشاء الحركة الإسلامية فى أفغانستان وكذلك حكى لى المهندس كلبدين حكمتيار^(٣) نائب أمير الاتحاد الإسلامى لمجاهدى أفغانستان أن الحركة الإسلامية فى أفغانستان قد برزت إلى حيز الوجود نتيجة

(١) مجلة الدعوة المصرية العدد الصادر فى أول ذى الحجة عام ١٣٩٩ هـ ، ص ٤ .

(٢) هو الأستاذ عبد رب الرسول سياف ، أمير الاتحاد الإسلامى لمجاهدى أفغانستان وهو ليس رجل سيف وسانن فحسب بل هو رجل علم ودعوة أيضا حيث أنه تخرج من كلية الشريعة بالأزهر الشريف ، وتصادف له أثناء إقامته فى القاهرة أن يتعرف على دعوة الإخوان المسلمين ، وبعد عودته من مصر تولى مهمة التدريس فى كلية الإمام أبنى حنيفة التابعة لجامعة كابول ، وتأثر بدعوة الأستاذ المودودى خلال مؤلفاته باللغة العربية واحتكاكه برجال الجماعة الإسلامية وانشغاله بالدعوة ضمن مجموعة من الأساتذة والطلبة الذين أنشؤوا حركة إسلامية سرية فى المحيط الجامعى .

(٣) هو المهندس كلبدين حكمتيار ، تخرج من كلية الهندسة التابعة لجامعة كابول ، وتعرف على دعوة الأستاذ المودودى وانضم إلى الحركة الإسلامية خلال دراسته الجامعية ، وكان رئيسا للحزب الإسلامى قبل إنشاء الاتحاد الإسلامى لمجاهدى أفغانستان .

لدعوة الأستاذ المودودي رحمه الله .

وعلاوة على هذا فهناك الكثير من المنظمات والجمعيات التي تعمل لنشر الدعوة الإسلامية في البلاد الأوربية والأمريكية والأفريقية والآسيوية المختلفة والأستاذ المودودي هو من أبرز الدعاة والمفكرين الذين توجه تأليفاتهم هذه المنظمات والجمعيات ، فكريا وعمليا ، وعلى هذا نرى أن العديد من تأليفات الأستاذ قد ترجمت في أكثر من خمس وثلاثين لغة من اللغات العالمية الحية ، وتنشر وتوزع هذه الكتب في العالم من شرقه إلى غربه ، ومن هذا يمكن لنا أن نعرف مدى أثر دعوة الأستاذ المودودي في الجيل الإسلامي الجديد ، ويقول الكاتب الإسلامي الكبير الشيخ أبو الحسن علي الندوي في كلمته في رثاء الأستاذ المودودي : « إني لا أعرف رجلا أثر في الجيل الإسلامي الجديد فكريا وعلميا مثل تأثير الراحل العظيم ، وقد كان السيد جمال الدين الأفغاني من أقوى الشخصيات الإسلامية التي نبغت في القرن الماضي وأكبرها نفوذا في عقول الشباب المثقف ، ولكن الحق يقال إن سيطرته العقلية والنفسية كانت محدودة في السخط على الأوضاع السياسية القائمة والاستعمار الأجنبي ... وأما الأستاذ المودودي فقد قامت دعوته على أسس علمية أعمق وأمتن من الأسس التي قامت عليها دعوات سياسية » (١) .

ومن مآثره الخالدة ، أنه حارب « مركب النقص » في نفوس الشباب الإسلامي فيما يتصل بالعقائد والأخلاق ونظام الحياة الإسلامية ، وكان لكتاباته فضل كبير لإعادة الثقة إلى نفوس هؤلاء الشباب بصلاحية الإسلام لمسيرة العصر الحديث (١) .

وجدير بالذكر أن أثر دعوة الأستاذ لم يقتصر على طبقة دون طبقة ، بل تتسع دائرته إلى كل طبقة من طبقات المجتمع ، فالتأثرون من دعوته يشملون الرجال والنساء ، العلماء والمثقفين ، ورجال الصحافة والسياسة والطلاب والأساتذة ، والعمال ، والفلاحين وما إلى ذلك ، وهكذا لم يقتصر أثر دعوته على

(١) مجلة البعث الإسلامي في المحرم سنة ١٤٠٠ هـ ، كلمة الأستاذ الندوي في رثاء الأستاذ المودودي
نقلا عن الأستاذ أحمد محمد جمال - حوار بين الدعاة الأعلام المودودي والندوي وسيد قطب ص ٦١ -
٦٢ .

دائرة بعينها للحياة الإنسانية بل اتسع نطاقه إلى كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية .

وجدير بالذكر أن لحمة دعوة الأستاذ المودودي وسداها هي القرآن الكريم وهذا ما يشير إليه الأستاذ حيث يقول : « لما قرأت القرآن بعيني المفتوحة شعرت بأن كل شيء قرأته حتى الآن كان تافها غير ذي بال وقد وجدت الآن أصل الأصول في باب العلم وأصبح يتراءى لي كل من كانت^(١) وهيجل^(٢) ونيثشة^(٣) وماركس^(٤) وسائر المفكرين الذين يسير بذكرهم الركبان في العصر الحديث أقزاما يستحقون العطف لأن المسائل والتعقيدات التي أقنوا حياتهم في حلها وألفوا فيها كتباً طائلة لم يحالفهم التوفيق مع أن القرآن الكريم أوجد لها حلاً في آية أو آيتين ، فليس لي من كتاب اعتبره منقذاً لي في الحياة إلا القرآن والقرآن فقط الذي غير مجرى حياتي ، حولني من حيوان إلى إنسان ، أخرجني من الظلمات إلى النور ، جعل في يدي مصباحاً إلى أي شيء أنظر في ضوئه ينكشف لي حقيقة أمره واضحة جليلة لا خفاء عليها ، ويوصف ذلك المصباح باللغة الإنجليزية بالمفتاح الرئيسي (Master Key) الذي يفتح به كل قفل ، فالقرآن أصبح لي المفتاح الرئيسي ، لا استعمله في قفل من أقفال العضلات البشرية إلا وينفتح بسرعة^(٥) .

ويقول الأستاذ المودودي متكلماً عن منطلق دعوته :

« حينما بدأت تأليف كتاب « الجهاد في الإسلام » بدأت دراسة القرآن الكريم والأحاديث الشريفة والسيرة النبوية ، بإمعان النظر والدقة . فكان خلال هذه الدراسة أن اتضح لي أن القرآن الكريم هو كتاب بدأت الحركة الإسلامية

(١) هو عمانويل كانت الفيلسوف الألماني الكبير (١٧٢٤ - ١٨٠٤) .

(٢) انظر للترجمة : ص ٢٤ من هذه الرسالة .

(٣) هو فردريخ فلهلم نيثشة (١٨٤٤ - ١٩٥٥) فيلسوف ألماني كبير ، تقوم فلسفته على رفض القيم الخلقية المطلقة وجعل مثله الأعلى الرجل المتفوق (السربان) الذي يفرض إرادته على الذين لا يستطيعون أن يكونوا إلا عبيداً (الموسوعة العربية ص ٧٨٩) .

(٤) انظر للترجمة : ص ٢٥ من هذه الرسالة .

(٥) نقلاً عن الأستاذ خليل الحامدي : تفهيم القرآن وخصائصه ص ٥ - ٦ .

ببداية نزوله ، فكيف لنا إذن أن نكتفى بدراسته ، فلا بد لنا أن نبدأ بالحركة التي بدأت بنزول هذا الكتاب العظيم . وإننى لم أزل أفكر في هذا الموضوع حتى وفقنى الله بأن أقوم بتأسيس الحركة الإسلامية في أغسطس عام ١٩٤١ الميلادى وأن أبدأ تأليف تفسير القرآن الكريم بعد ستة شهور في فبراير عام ١٩٤٢ الميلادى فله الحمد «(١)» .

وهكذا يقول الأستاذ مبينا العلاقة بين دعوته وبين القرآن الكريم :

« حينما وفقنى الله أن أقوم بتأسيس الحركة الإسلامية ، اتضح لى أنه مهما أبذل جهودى في مجال الدعوة بلسانى وقلمى لا يمكن لى أن أتمكن من تحقيق هذا الهدف السامى إلا إذا جعلت القرآن وسيلة له ، وذلك لأن هذا الكتاب العظيم قد أنزله الله لتحقيق هذا الهدف ذاته ، فلا يمكن للناس أن يفهموا الدعوة الإسلامية إلا إذا تمكنوا من فهم القرآن الكريم ، فكان لابد أن أقوم بتفسير القرآن وتفهيمة ليمكن الناس من فهم الدعوة الإسلامية فهما صحيحا »(٢) .

فيتضح مما سبق أن دعوة الأستاذ المودودى كان منطلقها القرآن الكريم وكان هو المحور الذى تدور حوله هذه الدعوة ، وهذا هو الكتاب الذى غير مجرى حياته ، وهذا هو المصباح الذى اكتشف له الحق ، وهذا هو المفتاح الرئيسى الذى تمكن به الأستاذ أن يفتح أقفال العضلات والتعقيدات العصرية ، وكان بهذا الكتاب أن تمكن الأستاذ من مواجهة التحديات المعاصرة كما كان بهذا الكتاب أن تمكن الأستاذ من القضاء على الحركات الهدامة المختلفة وهذا هو الكتاب العزيز الذى استطاع به الأستاذ أن يقضى على العبودية الفكرية للحضارة الغربية ويتمكن من إعادة ثقة الجيل الجديد في صلاحية الإسلام لقيادة الركب البشرى في العصر الحاضر .

وهكذا يتبين مما أسلفنا العلاقة الموجودة بين دعوة الأستاذ المودودى وبين تفسيره ، فقام الأستاذ المودودى بإنشاء الحركة الإسلامية لأن هذا كان من

(١) أبو طارق : مولانا مودودى كى انشرويو ص ٤٩٧ .

(٢) مجلة ائين الأسبوعية : عدد خاص في ذكرى إكمال (تفهيم القرآن) (كلمة الأستاذ المودودى في حفل خاص انعقد بمناسبة إكمال تفهيم القرآن في يوليو عام ١٩٧٢) ص ١١٥ .

متطلبات القرآن الكريم الأساسية وقام بتأليف تفسيره للقرآن الكريم لأن هذا كان من مقتضيات الحركة الإسلامية ، فقرر الأستاذ المودودي أن يقوم بالعمل في مجال الدعوة حينما اكتشف له خلال دراسته للقرآن الكريم أن القرآن هو كتاب أنزله الله لقيادة الحركة الإسلامية ولا يمكن العمل بمقتضياته إلا بإنشاء هذه الحركة ، فقرر أن يؤلف تفسيره للقرآن الكريم حينما بدا له خلال عمله في مجال الدعوة أنه لا يمكن له أن يتمكن من تحقيق هذا الهدف إلا إذا جعل القرآن الكريم وسيلة له .

فكان لهذه العلاقة بين دعوة الأستاذ المودودي وبين تفسيره للقرآن الكريم أنه تمكن من إبراز الجوانب التفسيرية التي قد شوهت من أجل سيطرة الحضارة الغربية الجاهلية فكريا وعمليا ، ومنها أن الإسلام دين ودولة ولا يمكن العمل به إلا بإقامة حكم إسلامي ومنها أن الإسلام دين كامل يشمل كل ناحية من نواحي الحياة الفردية منها والاجتماعية ، هذا من ناحية ، ومن الناحية الأخرى اعتنى الأستاذ خلال تفسيره للقرآن بمواجهة التحديات التي جاءت بها الحضارة الجاهلية الحديثة وثقافتها اللادينية وفلسفاتها المادية ، كما اعتنى بالرد على أباطيل المستشرقين والمبشرين والمتفرنجين بالإضافة إلى اعتنائه بالقضاء على ما جاءت به الحركات الهدامة المعادية للإسلام من تأويلات باطلة وأفكار زائفة وكل ذلك مع اهتمامه الخاص بالجمع بين الرواية والدراية ، وهذا ما يمتاز به منهجه في تفسير القرآن الكريم .

إن الأسباب التي دفعتني أن اختار دراسة منهج الأستاذ المودودي في التفسير موضوعا لرسالتى للماجستير هي كالآتي :

١ - لم يؤلف الأستاذ المودودي تفسيره للقرآن الكريم جالسا في زاوية من الزوايا ، بل ألفه وهو يقود الحركة الإسلامية التي أنزل الله سبحانه هذا الكتاب العظيم على نبيه ﷺ لقيادتها ، وبهذا كان من الطبيعي أن يتمكن الأستاذ من الوصول إلى الروح القرآني الذي لا يمكن الوصول إليه إلا بالخوض في المعركة بين الإسلام والجاهلية ، وهذا ما يلمسه القارئ خلال دراسته لهذا التفسير .

٢ - وكان لكون الأستاذ المودودي داعية ومفسرا معا أن اهتم خلال تفسيره للقرآن بالقضاء على أسطورة فصل الدين عن الدولة التي جاءت بها

الحضارة الجاهلية الحديثة تحت رعاية الاستعمار الغاشم وأن يبين صراحة أن الإسلام دين ودولة وهو دين كامل يشمل جميع نواحي الحياة ولا يعرف التجزئة وأن العمل بالإسلام لا يمكن إلا بإقامة حكم إسلامي .

٣ - وكان لاطلاعه الواسع على النظريات اللادينية والفلسفات المادية الجاهلية مع إمعان نظره في القرآن والحديث والعلوم الدينية المختلفة أنه استطاع مواجهة التحديات المعاصرة وتفنيدها كالشيوعية والرأسمالية والعلمانية ونظرية التطور والنشوء لداروين والتفسير المادى للتاريخ لماركس وما إلى ذلك من الفلسفات والنظريات الجاهلية الحديثة ، كما اعتنى بالرد على التأويلات الباطلة التى جاء بها المستشرقون والمبشرون وتلامذتهم والقائمون بالحركات الهدامة المعادية للإسلام تحت رعاية الاستعمار الغاشم كالكاديانية وإنكار حجية السنة النبوية .

ثم هناك عدة مزايا وخصائص يمتاز بها تفسير الأستاذ المودودى للقرآن والأمر الذى يزيد تفسيره أهمية ومكانته كما أشرت إليه آنفا اهتمامه بالجمع بين الرواية والدراية ، وهذا ما يكسب هذا التفسير أهمية خاصة للجيل الإسلامى المعاصر وللعاملين في مجال الدعوة .

وإننى لا أبالغ حين أقول إن هذا التفسير تمكن بفضل مئآت الألوف من المسلمين المثقفين من تخليص أذهانهم من العبودية الفكرية للحضارة الجاهلية الحديثة ، كما أن له دورا هاما في إعادة ثقتهم في صلاحية الإسلام في قيادة الركب البشرى في هذا العصر ، وأنا واحد من هؤلاء الملايين ، ولولا تعرفى على تفسير الأستاذ المودودى وتأليفاته القيمة لأصبحت لقمة سائغة لأى مضلل من أئمة الضلالة ، فلكل هذا رأيت أن أقوم بالتعريف بهذا التفسير العظيم لإخواننا الناطقين باللغة العربية عامة وللعاملين في مجال الدعوة الإسلامية خاصة .

وجدير بالملاحظة أن هذا الموضوع لم يسبقنى أحد بإعداد الدراسة الشاملة فيه لا في اللغة الأردنية ولا في اللغة العربية أو أية لغة أخرى ، وأما الكتاب الذين كتبوا عن شخص الأستاذ المودودى ودعوته في اللغة الأردنية واللغة العربية واللغة الإنجليزية أو اللغات الأخرى فإنهم لم يعتنوا ببيان منهج تفسير الأستاذ المودودى ومزاياه بل عرضوا له بالإيجاز الشديد .

وقد بدأ الأستاذ المودودي تأليف تفسيره « تفهيم القرآن » في فبراير ١٩٤٢ الميلادي أى بعد حوالى ستة شهور من تأسيس الجماعة الإسلامية ، وكماله في ستة مجلدات عام ١٩٧٢ الميلادي . وهكذا صرف من عمره حوالى ثلاثين عاما في إكمال ، وهذه المدة تعتبر مدة غير عادية لتأليف تفسير للقرآن الكريم ، ولكنه لم يقتصر على تأليف هذا التفسير فحسب ، بل قام بتأليف عدد غير قليل من الكتب القيمة حول الدعوة ومقتضياتها مع قيادة الحركة الإسلامية فكريا وعمليا . فبينما نراه مفسرا للقرآن الكريم نراه في الوقت نفسه قائدا لركب الدعوة مريا للجيل الجديد مقاوما للفتن التي تحارب مسيرة الإسلام وزعيما للمعارضة في وجه النظام الدكتاتوري ، وهكذا أحيانا هو في مكتبه يتقلب بين الكتب والمصادر ، وحينما آخر هو في الجولات يخاطب الجماهير ويتناول مشكلاتهم ، وحينما ثالثا في قاعات الجامعات يناقش رجال الحكم والعلم والقانون لإقناعهم في كون الإسلام صالحا لكل زمان ومكان ، وحينما رابعا يزوج به في السجون والمعتقلات لا شيء إلا لكونه يرفض جميع الحاكميات إلا الحاكمة لله وحده^(١) .

جملة القول هذه هي الظروف التي ألف الأستاذ تفسيره فيها ، وهذه كانت الأوضاع التي جعلت الأستاذ المودودي يأخذ هذه المدة الطويلة لإكمال تفسيره .

وقد ترجم تفسير الأستاذ المودودي في اللغة الإنجليزية واللغة الهندية ، واللغة البنغالية ، واللغة السنديية ، واللغة البشتوية ، واللغة السواحلية وعدة من اللغات الأخرى ، إلا أن ترجمته باللغة العربية لم تصدر حتى الآن^(٢) .

وأما العنوان الذي اخترته لرسالتي هذه هو « الأستاذ المودودي ومنهجه في التفسير » وتشمل الرسالة باين والخاتمة .

أما الباب الأول :

فيتعلق بعصر الأستاذ المودودي وترجمته والتعريف بدعوته ومؤثرات دعوته

(١) الأستاذ خليل الحامدي : تفهيم القرآن وخصائصه ص ١١ .

(٢) كان ذلك وقت إعداد الرسالة ، وقد بدأ ظهور أجزاء من ترجمة عربية للتفسير .

الفكرية والعلمية ويشمل عدة فصول هي كآآآى :

الفصل الأول : يتعلق بالعصر الذى عاش فيه المودودى ويشمل ستة مباحث :

المبحث الأول : يشمل التمهيد للفصل وتحدثت فيه عن الأوضاع السائدة فى العالم فى بداية القرن العشرين الميلادى وتكلمت بإيجاز عن نشأة الحضارة الغربية الحديثة الجاهلية وعن علومها اللادينية وفلسفاتها المادية .

والمبحث الثانى : ذكرت فيه أوضاع العالم الإسلامى فى ذلك العصر وكيفية سيطرة الحضارة الغربية الجاهلية على العالم الإسلامى تحت رعاية الاستعمار الغاشم .

والمبحث الثالث : تكلمت فيه عن الأوضاع السياسية فى شبه القارة الهندية فى ذلك العصر وذكرت حالة مسلمى الهند السياسية بعد سقوط دولتهم على أيدى الاستعمار الإنجليزى كما تكلمت عن سياسة الأحزاب السياسية المختلفة تجاه الإسلام والمسلمين مع بيان موقف الإسلام منها ، ثم تحدثت عن الأوضاع السياسية فى جمهورية باكستان الإسلامية بعد إنشاء هذه الدولة المسلمة فى عام ١٩٤٧ مع الإشارة إلى الصراع بين الحركة الإسلامية وبين العلمانيين والمتفرنجين والشيوعيين لإقامة النظام الإسلامى فيها .

والمبحث الرابع : تحدثت فيه بإيجاز عن الحالة الدينية لمسلمى الهند فى ذلك العصر وتكلمت فيه كذلك عن المراحل المختلفة التى مرت بها الدعوة الإسلامية فى شبه القارة الهندية خلال أدوارها التاريخية المختلفة ثم ذكرت وضع مسلمى الهند الدينى حينما سيطرت عليهم الحضارة الغربية الجاهلية تحت رعاية الاستعمار الغاشم وتكلمت عن مؤثرات هذه الحضارة اللادينية فى حياة مسلمى الهند الدينية ، وفى هذا الصدد تحدثت بصفة خاصة عن موقف السيد أحمد خان الانهزامى تجاه الحضارة الغربية مع بيان مؤثرات هذا الموقف الخاطىء ، كما تكلمت بإيجاز عن الحركات الهدامة كالقاديانية وحركة إنكار حجية السنة النبوية والتنصير والشيوعية والماسونية وما إلى ذلك من الحركات الممادية للإسلام ، ثم تحدثت موجزا عن الحالة الدينية فى دولة باكستان المسلمة مع الإشارة إلى الصراع بين الإسلام والجاهلية فيها .

والمبحث الخامس : تحدثت فيه عن حالة مسلمى الهند الاجتماعية في ذلك العصر ، وذكرت بعض المفاصل التي ظهرت في المجتمع الإسلامى الهندى بعد سيطرة الحضارة الغربية الجاهلية ، ومنها بداية الخلاعة والسفور ومنها تخطيط الشيوعيين للنفوذ في دوائر الحياة الاجتماعية المختلفة ولاسيما في مجال العمل والأدب والصحافة ومنها سيطرة المرائين الهنادك على اقتصاد مسلمى الهند وما إلى ذلك ، كما تحدثت فيه عن أوضاع المسلمين الاجتماعية بعد إنشاء دولة باكستان الإسلامية مع الإشارة إلى المخططات والمؤمرات التي جاءت بها الحركات المعادية للإسلام للقضاء على القيم الأخلاقية والاجتماعية الإسلامية فيها كما ذكرت عن الصراع بين الحركة الإسلامية والعلمانيين والمتفرجين والشيوعيين في دوائر الحياة الاجتماعية المختلفة .

المبحث السادس : تكلمت فيه عن مؤثرات الصراع بين الإسلام والجاهلية الحديثة في حياة الأمة الإسلامية الفردية والاجتماعية ولاسيما في شبه القارة الباكهنديّة وذلك من بداية غزو الاستعمار الحضارى حتى وفاة الأستاذ المودودى في عام ١٩٧٩ الميلادى .

الفصل الثانى : يتعلق بترجمة الأستاذ المودودى وجهاده في مجال الدعوة الإسلامية وتكلمت فيه عن ولادته وأسرته ونشأته وثقافته وتربيته ثم تحدثت عن دخوله في مجال الصحافة وعمله فيه ثم ذكرت عن ظهور التفسير في مجرى حياته بعد تأليف كتابه « الجهاد في الإسلام » الشهير وتركه مجال الصحافة ليعد نفسه للعمل في مجال الدعوة ثم تحدثت عن بدايته بالدعوة فعلا بإصدار مجلة ترجمان القرآن الشهرية عام ١٩٣٢ م بالإشارة إلى بعض المزايا لأسلوبه في تلك الأيام وفي هذا الصدد ذكرت عن هجرته إلى قرية « دار الإسلام » في إقليم بنجاب ملييا دعوة الدكتور محمد إقبال^(١) ليجعلها مستقرا لدعوته كما بينت موقفه عن سياسة حزب المؤتمر الهندى وحزب رابطة المسلمين تجاه الإسلام والمسلمين في شبه القارة ثم تحدثت عن تأسيس الجماعة الإسلامية والاهتمام بالتكوين والتربية للجماعة ، ثم ذكرت عن جهاده الطويل لإقامة حكومة إسلامية في باكستان ، وفي هذا الصدد تحدثت عن مالىقى الأستاذ من المصاعب والشدائد في مجال الدعوة ابتداء من السخرية والاستهزاء والالتهام والكاذيب إلى السجون وصدور الحكم بإعدامه .

(١) انظر للترجمة : ص ٧٢ من هذه الرسالة .

كما ذكرت بإيجاز دوره في مواجهة التحديات المعاصرة على مستوى العالم الإسلامي .

الفصل الثالث : تحدثت فيه عن أصول دعوة الأستاذ المودودي وخصائصها ومنهجها ومراحلها وذلك لأن الدعوة الإسلامية هي المحور الذي يدور حوله كل ما يعمل به الأستاذ المودودي طول حياته وكل ما كتبه في كتبه أو تفسيره ، ومن الضروري أن ندرس منهجه في الدعوة لنتمكن من فهم منهجه في التفسير .

والفصل الرابع : تكلمت فيه عن أهم المؤلفات للأستاذ المودودي ثم جئت بقائمة كتبه المختلفة وذلك حسب التصنيف الموضوعي مع بيان أهم المزايا لكل صنف منها .

والفصل الخامس : تحدثت فيه عن مدى تأثير دعوة الأستاذ المودودي في العالم الإسلامي ولاسيما في شبه القارة الباكهندي وفي هذا الصدد ذكرت بصفة خاصة مؤثرات دعوته الفكرية والعلمية في دوائر الحياة الفردية والاجتماعية المختلفة .

وأما الباب الثاني^(١) :

فيتعلق بمنهج تفسير الأستاذ المودودي ومزاياه فيكون هذا الباب من ثلاثة فصول :

أما الفصل الأول : فتحدثت فيه عن التفسير وتطوره خلال العصور ويشمل هذا الفصل مبحثين :

أما المبحث الأول : فتكلمت فيه عن المراد من التفسير لغة واصطلاحاً ثم تحدثت عن ضرورة التفسير ومصادره المختلفة وفي هذا الصدد تكلمت عن تفسير القرآن بالقرآن وتفسير القرآن بالحديث وتفسير القرآن بأقوال الصحابة والتفسير بأقوال التابعين ثم تكلمت عن أشهر الكتب في التفسير بالمأثور كما ذكرت أشهر التفاسير بالجمع بين الرواية والدراية ثم تحدثت عن التفسير في العصر الحديث بأنواعه المختلفة ، وذكرت أشهر التفاسير في كل نوع .

(١) سيصدر هذا الجزء في كتاب مستقل .

وأما المبحث الثاني : فذكرت فيه بداية التفسير وتطوره في شبه القارة
الباكهنديّة ثم ذكرت عن أشهر التفاسير باللغة العربية بأنواعها المختلفة ثم تكلمت
عن أشهر التفاسير باللغة الأردية بأنواعها المختلفة . وفي هذا الصدد بينت أن
التفسير باللغة الأردية إما كان بالجمع بين الرواية والدراية على المنهج القديم
وإما كان بالرأى المنكر للمأثور كتفسير السيد أحمد خان ومن سلك مسلكه
بانكار حجية السنة والتفسير بتأويل الآيات القرآنية تأويلات باطلة للتوفيق بين
الإسلام والحضارة الغربية الجاهلية .

وأما الفصل الثاني : فيتعلق بالمقدمات الأساسية لدراسة منهج الأستاذ
المودودي في التفسير ويشمل ثلاثة مباحث :

أما المبحث الأول : فتحدثت فيه عن الأسباب التي دفعت الأستاذ
المودودي للقيام بتأليف التفسير .

وأما المبحث الثاني : فبينت فيه الظروف التي أُلّف الأستاذ تفسيره فيها .

وأما المبحث الثالث : فبينت فيه أسلوب الأستاذ المودودي في البحث
والتحقيق خلال تفسيره للقرآن الكريم .

وأما الفصل الثالث : فيتعلق بمنهج تفسير الأستاذ المودودي ومزايه
ويشمل اثنا عشر مبحثاً .

المبحث الأول : تحدثت فيه عن أسلوب الأستاذ المودودي لتقديم تفسيره
لكل سورة بمقدمة مفصلة قيمة يتحدث الأستاذ فيها عن تسمية السورة وسبب
نزولها كما يتكلم فيها عن المرحلة التي كانت فيها الحركة الإسلامية حين نزول
السورة وبين العلاقة بين هذه المرحلة للدعوة وبين التوجيهات الربانية التي تضم
محتويات السورة لهذه المرحلة كما يأتي الأستاذ فيها بموجز لمباحث السورة
الرئيسية .

أما المبحث الثاني : فتكلمت فيه عن اهتمام الأستاذ المودودي البالغ
بالتفسير بالمأثور وذكرت فيه ما قاله الأستاذ مبيناً أهمية الالتزام بالتفسير بالمأثور ثم
جئت بالماذج من تفسيره « تفهيم القرآن » لاهتمامه بتفسير القرآن بالقرآن وتفسير

القرآن بالحديث . وفي هذا الصدد راجعت المصادر الأساسية للأحاديث الواردة في التفسير .

وأما المبحث الثالث : فيتعلق باهتمام الأستاذ المودودي بالدعوة ومتطلباتها خلال تفسيره للقرآن الكريم وتحدث فيه عن ما قاله الأستاذ المودودي مبينا أصول الدعوة الإسلامية ومنهجها والصفات اللازمة للعاملين في مجال الدعوة خلال تفسيره للآيات القرآنية المختلفة . وفي هذا الصدد ذكرت بعض ما قاله الأستاذ في هذا الموضوع في تأليفاته القيمة المختلفة . وذلك لأين أن دعوة الأستاذ المودودي كانت مستنبطة من الكتاب والسنة في أصولها ومنهجها وأسلوبها .

وأما المبحث الرابع : فيتعلق باهتمام الأستاذ المودودي ببيان أهمية إقامة الحكومة الإسلامية وعنايته بإبراز الجوانب المختلفة للدولة الإسلامية خلال تفسيره للقرآن الكريم وذكرت فيه بعض النماذج لما قاله الأستاذ المودودي مبينا بأن الإسلام هو الدين الوحيد الذي يناسب الفطرة الإنسانية وهو الدين الوحيد الذي فيه صلاحية قيادة الركب البشري في كل زمان ومكان وهو الدين الوحيد الكامل الذي يشمل هديه كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية وكل ذلك بالأدلة من القرآن والسنة وبالبراهين العقلية القوية ثم ذكرت بعض ما قاله الأستاذ في تفسيره مبينا أهمية إقامة الحكومة الإسلامية مستدلا بالكتاب والسنة وسيرة سيدنا محمد ﷺ . ثم تكلمت عن ما قاله الأستاذ المودودي في بيان المصادر الأساسية للشريعة الإسلامية وأهمية الشورى في الدولة الإسلامية ثم تحدثت عن ما قاله الأستاذ المودودي لإبراز بعض المبادئ الأساسية للدولة الإسلامية أو بيان بعض الجوانب الاجتماعية للمجتمع الإسلامي .

وأما المبحث الخامس : فتكلمت فيه عن منهج الأستاذ المودودي لدراسة القصص القرآنية وبينت فيه أن الأستاذ المودودي كان يرى أن هذه القصص لها علاقة خاصة بمراحل الدعوة التي نزلت فيها ، ولم ينزل الله قصة من هذه القصص إلا في مرحلة من مراحل الدعوة لتوجيه المسلمين وتذكيرهم وتربيتهم في هذه المرحلة للدعوة ، ثم ذكرت نماذج من تفهيم القرآن^(١) مستشهدا لهذا الرأي

(١) تفهيم القرآن : هو تفسير الأستاذ المودودي للقرآن الكريم الذي اخترنا دراسة منهجه موضوعا

لهذه الرسالة .

للأستاذ المودودي في بيان القصص القرآنية . كما أنه يفند ما نسب إلى الأنبياء والرسول من حكايات كاذبة تنال من كرامتهم .

أما المبحث السادس : فبينت فيه منهج الأستاذ المودودي في دراسة آيات الأحكام خلال تفسيره للقرآن الكريم وذكرت في هذا الصدد عددا من النماذج من تفهيم القرآن مستدلا بأنه أحيانا كان يكتفى بذكر الآراء الفقهية بدون الترجيح بين هذا الرأي وذاك ، وأحيانا أخرى كان يقارن بين هذه الآراء ويرجح بعضها على البعض وذلك لا لتعصبه لمذهب خاص بل لإصابة هذا الرأي .

وأما المبحث السابع : فذكرت فيه منهج الأستاذ في وضع الخرائط والصور خلال تفسيره للقرآن الكريم ولعله الوحيد بين المفسرين الذي قام برحلة خاصة لأرض القرآن الكريم ليزور الأماكن التي ورد ذكرها في القرآن الكريم ويهتم بدراستها من نواح مختلفة ، وهو خلال تفسيره للآيات التي ورد فيها ذكر هذه الأماكن يأتي بخرائطها أو صورها ثم يفسر الآية في ضوء هذه الخريطة فضلا عن ماورد في التفسير المأثور . وفي هذا الصدد لا يفوته أن يرد على الشكوك والشبهات التي جاء بها المستشرقون والمبشرون .

وأما المبحث الثامن : فيتعلق باستشهاد الأستاذ المودودي بكتب أهل الكتاب خلال تفسيره للقرآن الكريم . والأستاذ يستشهد بكتب أهل الكتاب إما لإتيان تفصيل ما ورد في القرآن الكريم بالإيجاز والاختصار وإما للرد على اتهام المستشرقين المتعصبين بأن النبي ﷺ تعلم القرآن من علماء أهل الكتاب أو كتبهم وإما للاستشهاد على كون هذه الكتب محرفة وذلك مبينا التضادات الموجودة فيها أحيانا ومستدلا بما رموا به أنبياءهم من الأكاذيب والاتهام أحيانا أخرى .

وأما المبحث التاسع : فبينت فيه أن الأستاذ المودودي لا يخوض في المباحث الجانية خلال تفسيره للقرآن الكريم وهناك كثير من المباحث الجانية التي كتب فيها المفسرون البحوث الطويلة مع أنه لم ينقل فيها شيء عن النبي ﷺ فالأستاذ المودودي لا يعتنى بهذه المباحث الجانية ، بل يكتفى ببيان ما ينبغي للمسلم أن يتعلم منها .

وأما المبحث العاشر : فيتعلق بما قاله الأستاذ المودودي خلال تفسيره للقرآن الكريم ردا على التأويلات الباطلة للآيات الكريمة التي جاء بها الشيعة

والمقاديانيون ومنكرو السنة لتأييد عقائدهم الباطلة ، فنرى أنه خلال تفسيره لهذه آيات الكريمة يأخذ تأويلاتهم الباطلة لها ويرد عليها بالأدلة من الكتاب والسنة والبراهين العقلية القوية حتى لا يترك لهم مجالاً ليلعبوا بآيات الله عز وجل لتحقيق أهدافهم الشنيعة .

وأما المبحث الحادى عشر : فيتعلق بما قاله الأستاذ المودودى خلال تفسيره للقرآن الكريم مبيّنا موقف الإسلام من الفلسفات المادية اللادينية التى جاءت بها الحضارة الجاهلية الحديثة كالتفسير الجدلى للتاريخ لهيجل والتفسير المادى للتاريخ لماركس ونظرية داروين للتطور وما إلى ذلك ، فيفند الأستاذ هذه الفلسفات الجاهلية بالبراهين العقلية القوية ويثبت كونها باطلة عقلياً وعلمياً وبهذا يقضى على العبودية الفكرية للحضارة الغريبة الجاهلية بإعادة الثقة والإذعان فى الإسلام ديناً ودولة .

والمبحث الثانى عشر : تحدث فيه عن مكانة منهج الأستاذ المودودى فى التفسير وبينت فيه أن منهج الأستاذ المودودى فى تفسير القرآن كان مطابقاً لأصول التفسير بين الرواية والدراية هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى كان هذا المنهج وفقاً لمتطلبات الدعوة فى ذلك العصر الذى كان مليئاً بالتحديات والتيارات المعادية للإسلام .

وكما ذكرت آنفاً أنه لم تصدر ترجمة عربية لتفسير الأستاذ المودودى حتى الآن^(١) فاضطرت أن أقوم بترجمة النصوص من اللغة الأردية إلى اللغة العربية ولكن القوة والتأثير اللذان يمتاز بهما أسلوب الأستاذ المودودى الجذاب لم أتمكن من نقلهما خلال ترجمتى من اللغة الأردية إلى اللغة العربية ولكننى ترجمت النصوص من اللغة الأردية إلى اللغة العربية بالأمانة والإخلاص كما اهتمت خلال دراستى هذه أن أقارن تفسير الأستاذ المودودى بأشهر التفاسير القديمة والحديثة كتفسير ابن جرير الطبرى وتفسير الإمام الرازى وتفسير ابن كثير وتفسير روح المعانى وتفسير فى ظلال القرآن للشهيد سيد قطب وكان لهذه المقارنة أن زادت ثقته فى الأستاذ المودودى لاهتمامه بالجمع بين الرواية والدراية مع عنايته بالجوانب التى ذكرت بعضها خلال دراستى هذه .

(١) راجع المامش ص ٢٦ .

وتشتمل خاتمة الرسالة على أهم النتائج التي توصلت إليها خلال البحث وبها انتهت من هذه الرسالة التي أتقدم بها إلى كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة أم القرى بمكة المكرمة لنيل درجة الماجستير في فرع الكتاب والسنة وما فيها من الحق والصواب فمن فضل الله سبحانه وتعالى ، وما فيها من السهو والخطأ فمنى ، وأرجو من الله سبحانه أن يغفر لى ويستر عني ، وعليه توكلت وإليه أنيب .

وأخيرا أقدم شكرى وتقديرى لفضيلة الدكتور أحمد أحمد غلوش المشرف على هذه الرسالة لعنايته الخاصة وتوجيهاته الشاملة وتشجيعه المستمر في إخراج هذه الرسالة في صورتها الحالية ، ثم أشكر القائمين على كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بجامعة أم القرى لتشجيعهم الشامل لإخراج هذا البحث . فجزأهم الله أحسن الجزاء . والله ولى التوفيق .

الجزء الأول

عصر الأستاز المودودي

حياته، دعوته، تأليفاته ومؤثرات دعوته الفكرية والعلمية

الفصل الأول

العصر الذي عاش فيه الأستاز المودودي

- المبحث الأول : نظرة عابرة على ذلك العصر .
- المبحث الثاني : العالم الإسلامي في ذلك العصر .
- المبحث الثالث : الحالة السياسية لمسلمي شبه القارة الهندية .
- المبحث الرابع : الحالة الدينية لمسلمي شبه القارة الهندية .
- المبحث الخامس : الحالة الاجتماعية لمسلمي شبه القارة الهندية .
- المبحث السادس : مؤثرات الصراع بين الإسلام والجاهلية الحديثة .

العصر الحاضر

كما يراه الشهيد سيد قطب^(٥)
« العاقل » الواعى » الذى لم يأخذه الدوار الذى يأخذ البشرية اليوم ، حين ينظر إلى هذه البشرية المنكودة يراها تتخبط فى تصوراتها ، وأنظمتها وأوضاعها ، وتقاليدها ، وعاداتها وحركاتها ، كلها تخبطا منكرا شنيعا .. يراها تخلع ثيابها وتمزقها كالمهووس ، وتتشنج فى حركاتها وتتخبط وتتلبط كالمسوس ، يراها تغير أزياءها فى الفكر والاعتقاد ، كما تغير أزياءها فى الملابس ، وفق أهواء بيوت الأزياء ، يراها تصرخ من الألم ، وتجرى كالمطارد ، وتضحك كالجنون ، وتعربد كالسكير ، وتبحث عن لا شيء ، وتجري وراء أخيلة ! وتقذف بأثمن ما تملك وتحتضن أقلر ما تمسك به يداها من أحجار وأضبار !

لعنة ! لعنة كالتى تتحدث عنها الأساطير ! إنها تقتل الإنسان وتحوله إلى آلة ، لتضاعف الإنتاج ! إنها تقضى على مقوماته « الإنسانية » وعلى إحساسه بالجمال والخلق والمعانى السامية لتحقيق الربح لعدد قليل من المرابين وتجار الشهوات ومنتجى الأفلام السينمائية وبيوت الأزياء ! » .

(٥) سيد قطب : خصائص التصور الإسلامى ومقوماته ، ص ١٢٩ ، ١٣٠ .

المبحث الأول

العصر الذى عاش فيه الأستاذ المودودى

اتمهيد : نظرة عابرة على ذلك العصر .

ولد الأستاذ المودودى عام ١٣٢١ من الهجرة الموافق عام ١٩٠٣ الميلادى بمدينة أورنك آباد إحدى مدن ولاية حيدر آباد الإسلامية فى جنوب شبه القارة الهندية^(١) . وبدأ ينشر دعوته منذ عام ١٣٥٢ من الهجرة الموافق عام ١٩٣٣ الميلادى بتوليّه إدارة مجلة ترجمان القرآن الشهرية^(٢) . وأسس الجماعة الإسلامية عام ١٣٦٠ من الهجرة الموافق عام ١٩٤١ الميلادى^(٣) ، وتوفى رحمه الله عام ١٣٩٩ من الهجرة الموافق عام ١٩٧٩ الميلادى^(٤) ، بعد أن استمر فى جهاده فى سبيل الدعوة أكثر من نصف قرن ، أى من بداية الربع الثالث من القرن الرابع عشر من الهجرة إلى نهاية الربع الأخير فى القرن الرابع عشر من الهجرة الموافق من بداية الربع الثانى فى القرن العشرين الميلادى إلى بداية الربع الأخير فى القرن العشرين الميلادى ، فلا بد إذن أن ندرس الأوضاع التى كانت تسود العالم الإسلامى ولاسيما الأوضاع المسيطرة على شبه القارة الهندية فى تلك الأيام وقبلها بقليل للتعرف على المؤثرات البيئية والثقافية والاجتماعية فى نشأة الأستاذ المودودى ودعوته لأن الإنسان كثيراً ما تؤثر فيه أحوال عصره ويكون لها الدور البارز فى أعماله والآثار التى يتركها .

(١) انظر الأستاذ أسعد حيلانى : أبو الأعلى المودودى ، فكره ودعوته ص ٢١ .

(٢) انظر الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى ، حياته ، دعوته ، وجهاده ص ١٩ .

(٣) انظر توطئة الدستور : الجماعة الإسلامية بباكستان ص ط .

(٤) انظر حريدة « حسادت » اليومية : عدد خاص فى ذكرى الأستاذ المودودى ص ١١ .

فيتين من دراسة التاريخ للنصف الأول من القرن الرابع عشر من الهجرة أن العالم الإسلامي من شرقه إلى غربه ومن شماله إلى جنوبه ، كان تحت سيطرة الاستعمار الغربى الغاشم ، وهذا كان سببا فى سيطرة الحضارة الغربية الحديثة على المجتمعات الإسلامية بصورة واسعة^(١) ، فآثرت أن أدرس هذه الحضارة وتأثيرها على المجتمعات الإسلامية بإيجاز لتكون ركيزة أساسية لبيان أحوال العصر الذى عاش فيه الأستاذ المودودى بجوانبه المختلفة .

الحضارة الغربية الحديثة نشأتها ، ومبادئها الأساسية

نشأت الحضارة الغربية الحديثة نتيجة للصراع بين الحركة العلمية وبين رجال النصرانية الذى انتهى فى القرن التاسع عشر الميلادى بانتصار الحركة العلمية^(٢) ، وقد استخدم القسوس القوة والعنف ووسائل الاضطهاد الأخرى لمنع هذه الحركة ، مما جعل رجال العلم ينكرون كل شئ يأتى من الكنيسة فلما انتصروا ألزموا أنفسهم إنكار كل شئ له علاقة بالدين . ومن المؤسف أن ما توصلوا إليه من النتائج لم يكن بعد تفكير عقلى أو تحقيق علمى ، بل أسس على التعصب والحقد دون ما سواه ، وبالعالم العلماء والساسة فى موقفهم حتى وصل الأمر إلى أن الذى يؤمن بدين من الأديان ، عليه أن يمارس ذلك فى حياته الشخصية فحسب ، كالعبادة فى البيت أو الكنيسة دون أن يوسع نطاق دائرة الدين إلى مجالات اجتماعية وسياسية أخرى .

وهكذا أصبح وضع الدين فى الغرب حيث عزل من جميع نواحي الحياة الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والثقافية^(٣) ، واخترع للحياة الاجتماعية ديناً

(١) انظر الأستاذ أبا الحسن على الندوى : الصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية فى الأقطار الإسلامية .

(٢) انظر سفر بن عبد الرحمن الحوالى : رسالة « العلمانية » ص ٣٤٧ .

(٣) انظر المرجع السابق : ص ٩٤٣ - ٥٠٣ .

جديدا يمكننا أن نسميه « المادة » ولم تكن الحضارة الغربية الحديثة إلا ريبية لهذا الدين الجديد^(١) .

أئمة الحضارة الغربية الحديثة :

فجميع العلماء والمفكرين الذين نبغوا في هذا العصر في ميادين العلوم الاجتماعية أو العلوم التجريبية كانوا يدينون بذلك الدين المادى ، ومن ثم أصبحت الحياة الاجتماعية في الغرب في كل نواحيها تحت سيطرة الفلسفة المادية واللا دينية وقادة هذا الاتجاه وفلاسفته كثيرون ولكن أود أن أذكر هنا العلماء والفلاسفة الذين يعدون من مؤسسى هذه العلوم وهم هيجل ، وكارل ماركس ، وداروين ، وفرويد وميكافيلى ، فهم قادة الحضارة الغربية الحديثة .

هيجل وتفسيره الجدلى للتاريخ :

والذى يؤم هؤلاء هو هيجل^(٢) (Hegel) الذى وضع نظريته الجديدة للتاريخ وأطلق عليها اسم « التفسير الجدلى للتاريخ » وتقول نظريته بأنه حينما يتم ظهور دور حضارى خاص تتولد منه أفكار جديدة ثم يأخذ الصراع طريقه بين هذه الأفكار الجديدة والأفكار الأساسية لتلك الحضارة ، ونتيجة لهذا الصراع يتولد دور حضارى جديد يضم أفكارا جديدة مع الأفكار الصالحة الباقية من الدور الحضارى السابق ، ولهذا كل حضارة لاحقة خير من الحضارة السابقة وأحسن حالا منها ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى يظن هيجل بأن الله سبحانه أو العقل الكلى أو الروح العالمى هو الذى يأتى بهذا الصراع ليتخذ الإنسان أداة لاستكمال ذاته^(٣) .

وتفيد هذه النظرية أن الدور الحضارى الحاضر لا بد أن يكون أحسن وأصلح من كل الأدوار الحضارية السابقة بما فيها عهود الأنبياء عليهم السلام ،

(١) انظر الأستاذ أبأ الحسن على الندوى : ماذا خسر العالم بالمخطاط المسلمين ، ص ١٩٧ .

(٢) هو جورج ولیم فريدريك هيجل (عام ١٧٧٠ - عام ١٨٣١ الميلادى) ، يعد من أكبر فلاسفة العصر الحديث فى أوربا . كان مؤسسا للتفسير الجدلى للتاريخ الذى جعله ماركس أساسا للتفسير الجدلى المادى للتاريخ فيما بعد . (انظر نجيب فرنجية - الموسوعة العربية ص ٧٨٩) .

(٣) انظر الأستاذ المودودى - الإسلام فى مواجهة التحديات المعاصرة ص ٢٦ - ٣٨ .

وعليه فكل مؤمن بهذه النظرية يرفض الحضارة القديمة وينادى بحضارة جديدة دائماً .

كارل ماركس وتفسيره الجدلى المادى للتاريخ :

ثم جاء كارل ماركس^(١) (Karl Marx) بدينه الجديد « الشيوعية » وقدم تفسيره الشهير للتاريخ يعرف بالتفسير الجدلى المادى للتاريخ ، وتختلف نظريته هذه عن نظرية هيغل الجدلية للتاريخ فى أن السبب الحقيقى للصراع هى الدواعى الاقتصادية ، ويرى أن الرق والنهضة فى التاريخ البشرى جاء نتيجة للصراع بين الأغنياء والفقراء ، وأن الحروب التى يروىها التاريخ البشرى بين شعب وآخر ، لم تكن إلا نتيجة هذا الصراع ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى قام كارل ماركس بهجوم عنيف ضد الدين وقال إن الإذعان للدين ومبادئه لم يخلق إلا لتأييد تصرفات الأغنياء فى اغتصاب أموال الفقراء واستغلال حقوقهم ، ولهذا وجب على الفقراء أن ينكروا هذه العقائد ويقوموا للقضاء على الأغنياء وهدم دولتهم البرجوازية ويهتموا بإقامة دولة البروليتاريا^(٢) .

ويقول فى البيان الشيوعى : « وما القوانين والقواعد الأخلاقية والأديان بالنسبة إليه - أى البرولتارى - إلا أوهام بورجوارية تستتر خلفها مصالح بورجوازية »^(٤) .

داروين ونظريته للتطور :

، جاء داروين^(٥) (Darwin) مع كتابه أصل الأنواع (Origion of

(١) هو كارل ماركس اليهودى . (عام ١٨١٨ - عام ١٨٨٣ الميلادى) ، مؤسس الشيوعية ، أسس نظريته الجدلية للمادية للتاريخ على نظرية هيغل الجدلية للتاريخ . ويعتبر كتابه « رأس المال » و« البيان الشيوعى » الأصلين الأساسيين للمذهب الشيوعى انظر نجيب فرنجية - الموسوعة العربية ص ٦٩٢ .
(٢) انظر أحمد العوايشة : موقف الإسلام من نظرية ماركس للتفسير المادى للتاريخ ص ١٠٩ - ١٢١ .

(٣) انظر المرجع السابق : ص ٢١٥ - ٢٣١ .

(٤) البيان الشيوعى : ص ٢٨ نقلا عن الأستاذ بشير العوفى - اشتراكيهم وإسلامنا ص ٣٦ .

(٥) هو تشارلز داروين : (عام ١٨٠٩ - ١٨٨٢ الميلادى) ولد بإنجلترا ، وقام بتأليف كتابه =

the spices) الذى ظهر لأول مرة عام ١٨٥٩ م والذى قدم فيه داروين فلسفته الشهيرة فى الارتقاء .

وترى هذه الفلسفة أن نظام هذا الكون يسير دون وجود إله خالق . وأن ارتقاء الموجودات من أبسط مراحل الحياة إلى أعلاها نتيجة عمل تدريجى لقوى طبيعية فحسب ، وأن الإنسان ليس نوعا مستقلا بل إنه وصل إلى درجة الإنسان نتيجة ارتقائه من نوع إلى نوع آخر ، من مادة بلا حياة إلى جرثومة بحياة ومنها إلى الأنواع الأخرى بفضل العوامل المختلفة كالانتخاب الطبيعى والتنازع للبقاء والبقاء للأصلح حتى وصل إلى القرد ، وأخيرا ارتقى من القرديّة فأصبح بشرا سويا ، وهناك صراع مستمر بين أفراد كل نوع لكى يبقى أصلحهم ولا بد للضعيف وأن يحرم من حق الحياة^(١) وكانت نتيجة هذه الفلسفة أن الإنسان الذى خلقه الله فى أحسن تقويم صار حيوانا مفترسا لا يؤمن بأى دين ولا يتقيد بأى قانون أخلاق .

فرويد وتفسيره الجنسي لعلم النفس :

ثم كان فرويد^(٢) الذى يعتبر إمام علم النفس الحديث والذى وضع فلسفته على الأسس اللادينية ، وقال إن الدافع النفسى لكل عمل إنسانى هو « الجنس » فحسب . ونتيجة لهذه النظرية فقد البشر تصور الخير والشر والأخلاق الفاضلة التى جاءت بها الأديان السماوية ورد الإنسان إلى أسفل السافلين^(٣) .

مكانة هذه النظريات العلمية :

والحقيقة التى أود أن أشير إليها هى أن هذه النظريات التى قدمها هؤلاء

= الشهير «أصل الأواع» بعد رحلته البحرية الطويلة حول العالم . (انظر نجيب فرجية - الموسوعة العربية ص ٢١٥)

(١) انظر سفر س عبد الرحمن الحوال : « العلمانية » ص ١٧٧ - ١٧٩ .

(٢) هو سيجموند فرويد (عام ١٨٥٦ - عام ١٩٣٩ الميلادى) ولد فى نمسا فى بيئة يهودية وقدم التفسير النفسى لعلم النفس .

(٣) انظر الأستاذ محمد قطب الإنسان بين المادية والإسلام ص ١٩ - ٤٦ .

الفلاسفة والعلماء هي عبارة عن نظريات وفلسفات تجردت عن كل ما يمت بصلة إلى التجربة والبرهان العقلي ، فلم تكن النظريات العلمية قط ، ولكن الجو الذي كان يستولى على الغرب بعد انتصار الحركة العلمية في صراعها مع قسّس النصارى ، لم يسمح للناس أن يفكروا من هذه الناحية بل كانوا يقبلون كل شيء ضد الدين مهما كان على وجه من السطحية ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى كان لليهود دور كبير في انتشار هذه النظريات اللادينية وذلك لتحقيق أهدافهم الشنيعة^(١) .

ميكافلي ونظرية فصل الدين عن الدولة :

يعتبر ميكافلي^(٢) إمام الفلسفة السياسية الحديثة في أوروبا ، ويعتبر كتابه الأمير (The Prince) . أساسا للسياسة اللادينية الحديثة . ويقول فيه « إن الدين والأخلاق ليس لهما أية علاقة مع السياسة . وأن الغاية تبرر الوسيلة ، فلهذا يجوز للحاكم أو ولى الأمر ، بل يكون ضروريا له أن يستخدم أية وسيلة أو خديعة أو مرامرة في تدبير شئون الدولة ، وليس للدين أو الأخلاق أن يتدخل فيها ، فواجهت هذه النظرية المقاومة الشديدة من قبل الكنيسة في البداية إلا أن كان لها انتشار عظيم في القرون المتأخرة^(٣) .

النظم السياسية والاجتماعية الأخرى :

وأما النظم السياسية والاجتماعية الحديثة الأخرى ، التي تولدت من هذه الفلسفات الجاهلية ، فأهمها الديمقراطية البرالية ، والشيوعية . وأما النظام الديمقراطي البرالى القائم على العلمانية ، فإنه يفصل الدين عن الدولة ويمنع أية علاقة بين الدين والشئون السياسية والاجتماعية ، ويرى أنه لا حاجة لنا أن نرجع

(١) انظر سفر بن عبد الرحمن : « العلمانية » ص ١٧٣ - ١٧٦ .

(٢) هو نيكولاى ميكافلي (عام ١٤٦٩ - عام ١٥٢٨ الميلادى) يعتبر الأب الفكرى للفلسفات السياسية الغريبة الحديثة كما يعتبر كتابه الشهير « الأمير » (The Prince) أساسا للسياسة الحديثة اللادينية . انظر الموسوعة العربية ص ٧٣٢ .

(٣) انظر سفر بن عبد الرحمن : « العلمانية » ص ٢٢٦ - ٢٢٨ .

إلى الدين في تدبير شئون الدولة أو الشئون الاجتماعية الأخرى (١) ، وأما الدولة والأمور الاجتماعية الأخرى فالأمر فيها لا يرجع إلا إلى الشعب الذى يستخدم هذا الحق بواسطة النواب الذين يتم اختيارهم عن طريق الانتخاب وهم الذين يستحقون أن يضعوا الدستور والقوانين لتدبير شئون الدولة (٢) .

وأما النظام الشيوعى الذى أسلفنا بذكر مؤسسه كارل ماركس ، فيرى أن الهدف الأساسى له هو إقامة دولة برولتارية بعد هدم النظام البرجوازى ، ولا مانع عنده فى استخدام أية طريقة أو وسيلة أو خديعة لتحقيق هذا الهدف ويقول لينين (٣) عام ١٩١٠ « يجب على المناضل الشيوعى الحق أن يتمرس بشتى ضروب الخداع والغش والتضليل ، فالكفاح من أجل الشيوعية يبارك كل وسيلة تحقق الشيوعية » (٤) . ويقول عام ١٩٢٠ الميلادى : « إن المناضل الشيوعى الثورى الحق هو ذلك الذى يبذل كل تضحية يفرضها عليه تحقيق الهدف الشيوعى ، ولو تطلب الأمر التضحية بالأخلاق والكرامة والضمير ، فالهدف المثلالى الحق هو تحقيق المجتمع الشيوعى وتدعيمه » (٥) .

الأخلاق المادية :

وهكذا فلسفة الأخلاق التى ظهرت وانتشرت نتيجة لهذه النظريات اللادينية والفلسفات الإلحادية كانت مادية من أولها إلى آخرها ، وقد تحول منهج الفكر من الدينى إلى اللادينى ، كما تغير المقياس الذى أعطاه الدين للصواب والخطأ أو الحلال والحرام ، والميزان الذى قررته نظم الأخلاق للجواز وعدم الجواز والمقياس الوحيد الذى اختاره الناس فى حياتهم اليومية للرد والقبول هو ما يسمى بالنفع المادى (٦) .

(١) انظر الأستاذ يوسف القرضاوى : الحلول المستوردة ص ٥٢ .

(٢) انظر الدكتور على عبد الحليم محمود : الغزو الفكرى ص ١٥٠ - ١٥٢ .

(٣) هو فلاديمير إيليتش لينين أوليانوف : (١٨٧٠ - ١٩٢٤ الميلادى) قاد الثورة الشيوعية الروسية عام ١٩١٧ وتولى رئاسة النظام الدكتاتورى الشيوعى فى الاتحاد السوفيتى وظل يحكم البلاد بالسلطة الإرهابية حتى وفاته عام ١٩٢٤ م . ويعتبر لينين من أئمة الدين الشيوعى . الموسوعة العربية ص ٦٨٥ .

(٤) انظر الأستاذ بشير العوف : اشتراكيهم وإسلامنا ، ص ٣٧ (٥) انظر المرجع السابق

ص ٣٨ .

(٦) انظر الأستاذ المودوى : واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم ص ١٥٠ .

المبحث الثاني

العالم الإسلامي في ذلك العصر

إن الأمة الإسلامية قد بعثها الله لقيادة البشرية ، فكريا وحضاريا لتمكين من أداء فريضة شهادة الحق قولاً وعملاً ، لقوله تعالى : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ﴾ (١) ولتقوم بالاهتمام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لقوله تعالى : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ﴾ (٢) وكان لأداء هذا الواجب أن تمكن المسلمون من قيادة الركب البشرى إلى الخير والسعادة ، وذلك بعد تسلمهم زعامة البشرية ، يقول الشهيد سيد قطب رحمه الله :

« لقد كان الإسلام قد تسلم القيادة بعد ما فسدت الأرض وأسنت الحياة وتعفنت القيادات وذاتت البشرية الولايات من القيادات المتعفنة و ﴿ ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ﴾ (٣) ، تسلم الإسلام القيادة بهذا القرآن وبالتصور الجديد الذى جاء به القرآن والشريعة المستمدة من هذا التصور ، فكان ذلك مولداً جديداً للإنسان أعظم فى حقيقته من المولد الذى كانت به نشأته لقد أنشأ هذا القرآن للبشرية تصوراً جديداً عن الوجود والحياة والقيم والنظم كما حقق لها واقعا اجتماعيا فريدا . »

وهذا الدور لتاريخ البشرية يقول الشيخ أبو الحسن على الندوى عنه :
« فلم نعرف دوراً من أدوار التاريخ أكمل وأجمل وأزهر فى جميع هذه النواحي من هذا الدور ، دور الخلافة الراشدة فقد تعاونت فيه قوة الروح

(١) سورة البقرة : الآية ١٤٣ .

(٢) سورة آل عمران : الآية ١١٠ .

(٣) سورة الروم : الآية ٤١ .

والأخلاق والدين والعلم و الأدوات المادية في تنشئة الإنسان الكامل وفي ظهور المدنية الصالحة ، كانت حكومة من أكبر حكومات العالم ، وقوة سياسية مادية تفوق كل قوة في عصره ، تسود فيها المثل الخلقية العليا وتحكم معايير الأخلاق الفاضلة في حياة الناس ونظام الحكم وتزدهر فيها الأخلاق والفضيلة مع التجارة والصناعة» (١) .

وبعد أن احتل المسلمون منصب قيادة البشرية فكريا وحضاريا لعدة قرون بدأ انحطاطهم الفكري والسياسي ، وذلك لإهمالهم الواجب الذي بعثهم الله من أجله ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى لانفصالهم عن الدين في دوائر حياتهم المختلفة وعدم عنايتهم بالصفتين الأساسيتين وهما : الجهاد والاجتهاد في نواحي الحياة المختلفة مما أدى إلى تخلفهم في الصناعة والتكنولوجيا .

وكان من سوء حظ البشرية أن ظهور ذلك الانحطاط والاضمحلال في العالم الإسلامي كان في نفس الوقت الذي ظهرت فيه تلك الفلسفات المادية الجاهلية والنظم اللادينية في العالم الغربي ، ومما زاد الطين بلة ، كانت بداية النهضة العلمية الصناعية والتكنولوجية أيضا في الوقت ذاته وكان الغربيون يبحثون عن الأسواق لمنتجات مصانعهم وبأيديهم القوة التكنولوجية والأسلحة الحديثة فأينما وصلوا لم تكف مساعيهم في مجال التجارة فحسب بل حاولوا أن يستولوا على البلدان بالقوة أحيانا وبالخدعة والمؤامرة أحيانا أخرى وكان نتيجة هذا الغزو الاستعماري خضوع أكثر بلاد العالم للدول الاستعمارية الغربية ومنها البلاد الإسلامية ، فشبه القارة الهندية قد استولى عليها الاستعمار الإنجليزي ، ومصر احتلها الاستعمار الفرنسي ثم الاستعمار الإنجليزي ، وأندونيسيا قد سيطر عليها الاستعمار الهولندي وليبيا استولى عليها الإيطاليون والجزائر وقعت تحت الاحتلال الفرنسي وهكذا البلاد الإسلامية الأخرى قد وقعت أكثرها تحت احتلال هذه الدول الاستعمارية ، ولم يبق من المواقع في برائن الدول الاستعمارية الغربية إلا من شاء الله .

(١) الشيخ أبو الحسن علي الندوي : ماذا خسر العالم باغطاط المسلمين ، ط ١٣ ، ١٤٠٢ هـ ، دار

القلم بالكويت ، ص ١٣٠ .

ولعل أشنع وأخطر ما لحق بالمسلمين في تلك الأيام القاسية هو إلغاء الخلافة العثمانية عام ١٩٢٣ م على يد العميل الاستعماري اليهودي مصطفى كمال (١) ، لأن الخلافة العثمانية رغم ما فيها من الضعف والاضمحلال كانت علامة اتحاد العالم الإسلامي ورمز قوة المسلمين ، فخطط الاستعمار المخططات والمؤامرات للقضاء عليها وتمكن من تحقيق هذا الهدف الشنيع بواسطة العميل مصطفى كمال . وجدير بالذكر أن اليهود لهم دور كبير في تلك المخططات والمؤامرات وذلك لأن الخليفة العثماني عبد الحميد لم يوافق على بيع أرض فلسطين لليهود (٢) .

وما كان أشد أسفا وألما أن مصطفى كمال بعد أن تمكن من القضاء على الخلافة العثمانية قام بإنشاء الدولة العلمانية القومية واستبدال القوانين الوضعية الإفريقية بالشريعة الإسلامية وتغيير حروف الهجاء في اللغة التركية من العربية إلى اللاتينية (٣) .

(١) هو مصطفى كمال أتاتورك (عام ١٨٨١ - ١٩٣٨ م) ولد في سالونيك مركز اليهود الدوئمة في تركيا ، تلقى دراسته في الكلية الحربية والتحق بالجيش ثم انضم إلى جمعية الاتحاد والترقي التي كان هدفه الحقيقي القضاء على الخلافة العثمانية وانفصال التركية الإسلامية من العالم الإسلامي وتمكن مصطفى كمال من تحقيق هذه الأهداف الشيعة . إذ ألغيت الخلافة عام ١٩٢٣ م وأصبح مصطفى كمال رئيسا للدولة العلمانية القومية الجديدة .

(٢) انظر للتفصيل الشيخ محمد محمود الصواف : المخططات الاستعمارية لمكافحة الإسلام ص ١٢٢ - ١٢٧ .

(٣) انظر المرجع السابق : ص ١٢٦ .

غزو الاستعمار الحضارى

كما يراه الإمام الشهيد حسن البنا رحمه الله

« وقد عمل الأوروبيون جاهدين على أن تغمر موجة هذه الحياة المادية بمظاهرها الفاسدة وجرائمها القتالة جميع البلاد الإسلامية التى امتدت أيديهم إليها ، وأوقعها سوء الطالع تحت سلطانهم ، مع حرصهم الشديد على أن يحتجزوا دون هذه الأمم عناصر الصلاح والقوة من العلوم والمعارف والصناعات والنظم النافعة ، وقد أحكموا خطة هذا الغزو الاجتماعى إحكاماً شديداً ، واستعانوا بدعائهم السياسى ، وسلطانهم العسكرى ، حتى تم لهم ما أرادوا ، أغروا كبار المسلمين بالاستدانة منهم والتعامل معهم وسهلوا لهم ذلك وهونوه عليهم واستطاعوا بذلك أن يكتسبوا حق التدخل الاقتصادى ، كما يريدون أن يستأثروا - دون الأهلىن - بالأرباح الطائلة والثروات العظيمة وتمكنوا بعد ذلك من أن يغيروا قواعد الحكم والقضاء والتعليم وأن يصبغوا النظم السياسية ، والتشريعية ، والثقافية بصبغتهم الخاصة فى أقوى بلاد الإسلام ، وجلبوا إلى هذه الديار نساءهم الكاسيات والعاريات وخمورهم ومسارحهم ، ومراقصهم وملاهيهم ، وقصصهم ، وجرائدهم ورواياتهم وخيالاتهم وعبثهم ومجونهم وأباحوا فيها من الجرائم مالم يبيحوا فى ديارهم ، وزينوا هذه الدنيا الصاخبة العابثة التى تعج بالإثم وتطفح بالفجور فى أعين البسطاء الأغرار من المسلمين الأغنياء وذوى الرأى فيهم وأهل المكانة والسلطان .

ونجح هذا الغزو الاجتماعى المنظم العنيف أعظم النجاح ، فهو غزو محبب إلى النفوس ، لاصق بالقلوب ، طويل العمر ، قوى الأثر ، وهو لهذا أخطر من الغزو السياسى والعسكرى بأضعاف الأضعاف . »

رسالة « بين الأمس واليوم » للإمام الشهيد « حسن البنا »

غزو الاستعمار الحضارى على العالم الإسلامى

وجدير بالذكر أن الاحتلال الاستعمارى للبلاد الإسلامية كان تمهيدا لغزو الاستعمار الحضارى الذى خضع له المسلمون فى كل قطر من الأقطار الإسلامية من ناحية ، وفى كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية من الناحية الأخرى ، وكان خضوع العالم الإسلامى للحضارة الغربية الجاهلية لعديد من الأسباب أهمها كالاتى :

- بداية الاضمحلال والانحطاط الفكرى والسياسى فى العالم الإسلامى .
 - نهضة أوروبا العلمية والتكنولوجيا وتخلف العالم الإسلامى فى العلم والتكنولوجيا .
 - غارة الاستعمار العسكرية والسياسية على أكثر البلاد الإسلامية وخضوع الدول الإسلامية له .
 - إلغاء الخلافة العثمانية على أيدي عملاء الاستعمار وإقامة الدولة القومية العلمانية فى تركيا .
- وإليك بيان هذه الأسباب :

انحطاط العالم الإسلامى الفكرى والسياسى :

لقد تمكن المسلمون من قيادة البشرية فكريا وعلميا لعدة قرون ، لقوله سبحانه : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ﴾ (١) ثم بدأ انحطاطهم الفكرى والسياسى ، وذلك لعدم تمكنهم من أداء هذه الشهادة قولاً وعملاً ، لفصلهم الدين عن شئون الحكم وتركهم الجهاد والاجتهاد ، فكانت النتيجة أن العالم الإسلامى من شرقه إلى غربه

(١) سورة البقرة : الآية ١٤٣ .

ظهر فيه الضعف والاضمحلال فكريا وسياسيا ، وهذا ما أدى إلى تحلفه وحلته فريسة سهلة لغزو الاستعمار السياسي والحضاري^(١) .

نهضة أوروبا العلمية والتكنولوجيا وتحلف العالم الإسلامي في العلم والتكنولوجيا :

وجدير بالذكر أن ظهور الضعف والانحطاط الفكري والسياسي في العالم الإسلامي كان في نفس الوقت الذي بدأت فيه نهضة أوروبا العلمية والتكنولوجيا ، وكان لتلك النهضة في العلم والتكنولوجيا أن تمكن الاستعمار من السيطرة على معظم الكرة الأرضية ، وهذا ما جعل بعض « قادة المسلمين » يفكرون أن العالم الإسلامي لا يمكن مهضته وإردهاره إلا باتباع الغرب في كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية^(٢) .

سيطرة الاستعمار السياسية على العالم الإسلامي .

وهكذا كان لسيطرة الاستعمار السياسية على أكثر البلاد الإسلامية دور هام في وقوع كثير من المسلمين في العبودية الفكرية للحضارة الغربية ، وذلك لأنهم إذا رأوا أن الاستعمار الأوربي قد تمكن من احتلال أكثر البلاد الإسلامية بدأوا يدعون أن تفوق الاستعمار السياسي والعسكري كان لتفوقه العلمي والحضاري ، وهذا ما جعلهم معجبين بالحضارة الغربية خاضعين لها في كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية^(٣) .

إلغاء الخلافة العثمانية وإقامة الدولة القومية العلمانية محلها :

وهكذا كان لإلغاء الخلافة العثمانية على أيدي عملاء الاستعمار وإقامة دولة قومية علمانية في تركيا دور هام في نفوذ الحضارة الغربية الحديثة في العالم الإسلامي ، وذلك لأن تركيا لكونها مركزا للخلافة كانت تحتل منصب القيادة

(١) انظر للتفصيل الشيخ أنا لحسن على ، لدوى ، ماذا خسر العالم بالمحطاط المسلمين ص ١٤٣ -

١٧٠ .

(٢) انظر للتفصيل الأستاذ المودودي : نحن والحضارة الغربية ص ٧ - ٢٥ .

(٣) انظر للتفصيل الأستاذ المودودي : واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم ص ١٥٤ .

والزعامة في العالم الإسلامي قبل احتلال الاستعمار الأوربي الغاشم ، فكان من الطبيعي أن خضوع تركيا للحضارة الغربية الجاهلية يتأثر به العالم الإسلامي من شرقه إلى غربه .

وجملة القول أن خضوع العالم الإسلامي للحضارة الغربية كان لعديد من الأسباب أهمها انحطاطه الديني والسياسي وخضوعه لغارة الاستعمار السياسية ، وأما الوسائل التي اختارها الاستعمار خلال غزوه الحضاري فهي كالاتي :

تشويه صورة الإسلام عن طريق المستشرقين والمبشرين :

ومن المخططات الهدامة التي اختارها الاستعمار لتحقيق أهدافه خلال غزوه الحضاري على العالم الإسلامي كان قيام المستشرقين والمبشرين بتأليف الكتب والبحوث لتشويه صورة الإسلام وذلك تحت ستار « البحث والتحقيق » فجاءوا بالاتهام والأباطيل والأكاذيب لتشويه شخص الرسول ﷺ والقرآن الكريم والسنة النبوية والتاريخ الإسلامي والتراث الإسلامي ونظام الحياة الإسلامي والشريعة الإسلامية وذلك ليتمكنوا من القضاء على مصدر قوة العالم الإسلامي الذي كان يخافه الاستعمار أشد الخوف كما يتبين مما قاله السيد جلا دستون رئيس الوزراء البريطاني آنذاك حيث يقول : « مادام هذا القرآن موجودا فلن تستطيع أوربا السيطرة على الشرق ولن تكون نفسها في أمان »^(١) فكانت نتيجة نشر وتوزيع هذه الكتب والبحوث الزائفة فيما بين المسلمين المثقفين أن تأثر بها عدد غير قليل منهم وذلك لأنهم لم يعرفوا شيئا عن الإسلام من مصادره الأصلية فبدأوا ينظرون إلى كل شيء بمنظار أساتذتهم المستشرقين والمبشرين وفقدوا إذعانهم وثقتهم في الإسلام^(٢) .

إنشاء المدارس والكليات والجامعات التبشيرية والحكومية لتعميم الثقافة الغربية :

والوسيلة الأخرى التي اعتمد عليها الاستعمار الغاشم لسيطرته الحضارية

(١) انظر للتفضيل الشيخ محمد محمود الصواف : المخططات الاستعمارية لمكافحة الإسلام ص ١٧٤ .

(٢) انظر للتفضيل الدكتور مصطفى السباعي : الاستشراق والمستشرقون ص ٢٠ - ٢٥ .
والدكتور علي عبد الحليم محمود - الغزو الفكري والتيارات المعادية للإسلام ص ٢٥ - ١٠٣ .

على العالم الإسلامي كان إنشاء المدارس والمعاهد والكليات والجامعات لتعميم الثقافة الغربية اللادينية في البلاد الإسلامية ، وسواء أكانت تلك المدارس والكليات تعمل تحت إشراف الحكومة مباشرة أو تحت إشراف المبشرين أو دعاة التغريب والتفريخ ، كان المنهج التعليمي فيها يضم العلوم والفلسفات المادية الجاهلية التي جاء بها المفكرون والفلاسفة مثل ميكافلي وهيغل وماركس و كانت وداروين وفرويد وما إلى ذلك من فلاسفة ومفكرى ذلك العصر ، وكان الهدف من تعميم تلك الثقافة أن ينشئ في المجتمعات الإسلامية جيلا يكون مسلما في الدم والسلالة ولكن إفرنجيا في الذوق والوجدان والتفكير والسيرة ، جيلا لو لم يعتقد المسيحية تبقى علاقته مع الإسلام والأمة الإسلامية أيضا ضعيفة ، كما يتبين ذلك مما قاله المبشر الشهير (رومير) : « إن تنصير المسلمين ليس غايتنا لأننا لا نستطيعه ولكن الغاية هي أن نبعد المسلمين عن الإسلام ، وحسبنا ذلك ولو لم ينضموا إلينا »^(١) . وزاد الطين بلة إذ أرسلت البعثات التعليمية إلى الجامعات الأوربية وكانوا يذهبون إليها مسلمين ويعودون متغربين لا دينيين داعين إلى التغريب والتفريخ لا صلة لهم بالإسلام والمسلمين إلا بالاسم ، والحقيقة أن تعميم الثقافة الغربية الحديثة في البلاد الإسلامية يعتبر من أكبر الوسائل للنفوذ الحضارى الاستعماري في المجتمعات الإسلامية فيقول المستشرق الشهير البروفسور (جب) متكلما عن مدى تأثير الثقافة الغربية في تعميم الحضارة الغربية الجاهلية في العالم الإسلامي : « الواقع أننا إذا أردنا أن نعرف المقياس الحقيقي للنفوذ الغربى ، ومدى تغلغل الثقافة الغربية في الإسلام كان علينا أن ننظر إلى ما وراء المظاهر السطحية ، وعلينا أن نبحث عن الآراء الجديدة والحركات المستحدثة التي ابتكرت بدافع من التأثير بالأساليب الغربية بعد أن تهضم وتصبح جزءا حقيقيا من كيان هذه الدول الإسلامية فتتخذ شكلا يلائم ظروفها »^(٢) .

فكان لتعميم الثقافة الغربية الحديثة في المجتمعات الإسلامية ، كما يرى البرفسور جب ، أن ظهرت في البلاد الإسلامية العديد من الحركات والدعوات مثل حركة التغريب والتفريخ وحركة القومية الوطنية وحركة الديمقراطية

(١) نقلا عن الدكتور عبد الصبور مرروق : الغزو الفكرى أهدافه ووسائله ص ١١ .

(٢) نقلا عن الدكتور محمد محمد حسين : الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ ص ٢٠٧ .

العلمانية ، وحركة الشيوعية ، وحركة الاشتراكية ، وحركة إنكار السنة النبوية وحركة تطوير الإسلام والتوفيق بين الإسلام وبين الحضارة الغربية وما إلى ذلك من الحركات والدعوات التي ظهرت في العالم الإسلامي خلال ذلك العصر لتعميم الحضارة الغربية الجاهلية وعلومها وفلسفاتها المادية الجاهلية في المسلمين^(١) .

استخدام وسائل الدعاية والإعلام :

ومن الوسائل التي استخدمها الاستعمار خلال غزوه الحضارى على العالم الإسلامى هى الدعاية والإعلام وذلك لأن وسائل الدعاية والإعلام تلعب دورا هاما في تشكيل الرأى العام ، ولأنها تخاطب جميع فئات الأمة وتؤثر فيهم على سواء فتكون أشد تأثيرا في المجتمع فقرر الاستعمار أن يستخدم هذه الوسيلة لتحقيق أهدافه الشنيعة فصدرت المجلات والجرائد تحت رعاية الاستعمار المباشرة أو غير المباشرة ، وكل تلك المجلات والجرائد تهدف إلى إثارة الشكوك والشبهات حول مبادئ الإسلام الأساسية وصلاحيه الإسلام لحل معضلات الحياة الإنسانية من ناحية ، ولتعميم الحضارة الغربية ونشر الأفكار الجاهلية الحديثة في المجتمعات الإسلامية من الناحية الأخرى ، ولنشر الفواحش والمنكرات في الشعوب الإسلامية من ناحية ثالثة ، وزاد الطين بلة عند اختراع الراديو والتليفزيون ووسائل الإعلام المتطورة الأخرى ، وذلك لكونها أكبر تأثيرا من المجلات والجرائد^(٢) .

إنشاء حركات التغريب والتفرنج في المجتمعات الإسلامية وتشجيعها :

وكان في تلك الآونة أن ظهرت في العالم الإسلامى عدة من الحركات والدعوات للدعوة إلى التفرنج والتغريب ، وسواء أكانت تلك الحركات قد أنشئت تحت رعاية الاستعمار المباشرة أم لا ، لكنها خدمت الاستعمار في تحقيق أهدافه

(١) انظر للتفصيل الدكتور حسام محمد حسان : وسائل مقاومة الغزو الفكرى للعالم الإسلامى ص ٧٠ - ٧٢ ، والدكتور يوسف القرصاوى - الحلول المستوردة ص ٢٣ - ٣١ .
(٢) انظر للتفصيل الدكتور يوسف القرصاوى : الحلول المستوردة ص ٣١ - ٣٣ . والدكتور حسام محمد حسان - وسائل مقاومة الغزو الفكرى للعالم الإسلامى : ص ٧٢ - ٧٥ .

الشيعة ، فكان لجهود تلك الحركات والدعوات أن روجت في المسلمين الثقافة الغربية الحديثة وراجت فيهم الحضارة الغربية الجاهلية وانتشرت فيهم العلوم والفلسفات الجاهلية الحديثة وظهرت فيهم الحركات الهدامة والدعوات المعادية للإسلام ، وأهم قادة تلك الحركات في العالم الإسلامي هم :

١ - السيد أحمد خان مؤسس جامعة عليكرة الإسلامية في شبه القارة الهندية .

٢ - ضياء كوك الب ومصطفى كمال في تركيا .

٣ - الملك أمان الله خان في أفغانستان .

٤ - قاسم أمين والدكتور طه حسين في العالم العربي .

والحقيقة أن تلك الحركات والدعوات لها دور كبير في تعميم الحضارة الغربية الجاهلية في العالم الإسلامي ، ولولا تلك الحركات والدعوات لم يحصل للاستعمار ما حصل له من النفوذ الحضارى في المجتمعات الإسلامية^(١) .

تشويه القيادات الدينية وصناعة القيادات المتفرنجة الزائفة :

ومن المخططات الاستعمارية للغزو الحضارى للعالم الإسلامى تشويه القيادات الدينية وصناعة القيادات المتفرنجة الزائفة ، وذلك لأنه مادامت القيادات الدينية موجودة في المجتمعات الإسلامية لا يمكن للاستعمار أن يتمكن من السيطرة الحضارية على العالم الإسلامى ، فخطط المخططات للقضاء على تلك القيادات الدينية الصحيحة ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى قام بصناعة القيادات المتفرنجة الزائفة التى تخدمه في تحقيق أهدافه الاستعمارية .

وهذا نرى أن القيادات التى ظهرت في البلاد الإسلامية خلال تلك الفترة كانت أكثرها متفرنجة مصطبغة بصبغة الحضارة الغربية الاستعمارية في كل دائرة من دوائر الحياة المختلفة ، وهذه هى القيادات التى خلقت الاستعمار في البلاد الإسلامية المختلفة بعد استقلال هذه البلاد من الاحتلال الاستعماري ، وهذه القيادات هى التى تخدم الاستعمار في تحقيق أهدافه في هذه البلاد حتى اليوم ،

(١) انظر للتفصيل الشيخ أبا الحسن على الندوى : الصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة العربية في الأقطار الإسلامية .

ولولا هذه القيادات المتفرنجة الزائفة ، لتمكن العالم الإسلامى من التحرر من سيطرة الاستعمار الحضارية .

السيطرة على أجهزة التشريع وتغيير الشريعة الإسلامية بالقوانين الوضعية الإفرنجية :

ومن الأساليب الماكرة الأخرى التى اختارها الاستعمار الغاشم خلال غزوه الاستعمارى للعالم الإسلامى كانت سيطرته على أجهزة التشريع وتغيير الشريعة الإسلامية بالقوانين الوضعية الإفرنجية ، وذلك لأنه كان يعرف الحقيقة أنه مادامت الشريعة الإسلامية مهيمنة فى المجتمعات الإسلامية فلا مجال للنفاذ الحضارى الاستعمارى فيها . وجدير بالذكر أن البلاد التى كانت تحت سيطرة الاستعمار المباشرة ، كان تغيير الشريعة الإسلامية فيها فى المراحل المتتالية ، فمثلا فى شبه القارة الهندية بدأ ذلك التغيير عام ١٧٩١ م وتم إلغاء الشريعة الإسلامية فى أواسط القرن التاسع عشر^(١) . وأما البلاد الإسلامية التى لم تكن تحت احتلال الاستعمار المباشر فقرر الاستعمار تحقيق أهدافه فيها عن طريق عملائه من المسلمين ، وفى هذا الصدد فقد ذكرنا آنفا الاتفاقية التى عقدت بين الاستعمار وبين العميل الاستعمارى مصطفى كمال لإلغاء الشريعة الإسلامية فى تركيا^(٢) . وعقدت مثل هذه الاتفاقية بين الاستعمار الإنجليزى وبين الخديو إسماعيل حينما استدعاه الاستعمار للمساعدة لإنجاز مؤامراته لانفصال مصر من الخلافة العثمانية^(٣) ، وهكذا فى البلاد الإسلامية الأخرى قد خططت المخططات والمؤامرات للقضاء على الشريعة الإسلامية ، وجدير بالذكر أن تغيير الشريعة الإسلامية بالقوانين الوضعية الإفرنجية كان له تأثير عظيم وعميق فى المجتمعات الإسلامية ، وذلك لأنه قد زعزع العقيدة الأساسية بأن حق التشريع مختص بالله سبحانه وتعالى وحده ، وهذا ما يجعله من أكبر حوادث التاريخ الإسلامى ، فيقول الأستاذ المودودى عن ذلك

(١) انظر الأستاذ المودودى : نظرية الإسلام وهدية فى السياسة والقانون والدستور ، ص ٦٣٨ -

١٣٩ .

(٢) انظر للتفصيل الشيخ محمد محمود الصواف : المخططات الاستعمارية لمكافحة الإسلام

ص ١٧٤ .

(٣) انظر للتفصيل الدكتور عبد الستار فتح الله سعيد : العرو الفكرى والتيارات المعادية للإسلام

ص ٢٠٦ .

الحادث المؤلم : « فلما نسخ حكامنا الإنجليز ما كان جاريا في بلادنا من قوانين الشريعة الإسلامية ونفذوا مكانها قوانينهم الجديدة فلم يكن ذلك أنه مضى قانون وحل محله قانون آخر فحسب ، بل كان معنى ذلك أنه قد اقتلع من أرض هذه البلاد نظام للأخلاق والمدينة وأسس مكانه نظام آخر للأخلاق والمدينة .. وحسبكم شاهدا على مبلغ تأثير هذه القوانين الجديدة في أخلاقنا ومدنيتنا بأنها هي التي أحلت الزنا والخمر والميسر وكثير من البيوع الفاسدة وراجت تحت كنفها أنواع المنكرات والمعاصي في هذه البلاد»^(١) . ويقول الشهيد عبد القادر عودة رحمه الله عن تأثير القوانين الوضعية الإفرنجية : « هذه القوانين قد أفسدت علينا تفكيرنا ، فلبلت عقولنا ومسخت منطقنا ، وأفسدت حياتنا فعكرت صفونا وشحنت. بالألم نفوسنا وأفعمت بالكمد والمرارة صدورنا ، هذه القوانين جعلت لنا تفكيراً مضطرباً ومنطقاً عجيباً ، فنحن في آن واحد نحل الشيء ونحرمه ، ونبرمه وننقضه ، حتى لقد أصبح هذا شأننا في كل شأن من شئون الحياة ، جل أو هان »^(٢) .

وجملة القول أن تغيير الشريعة الإسلامية بالقوانين الوضعية الإفرنجية له دور كبير في نجاح الغزو الفكري الاستعماري في المجتمعات الإسلامية ، ولولا هذا التغيير لم يحصل للاستعمار ما حصل له من الإنجازات خلال ذلك الغزو الحضاري .

المخططات الاستعمارية الأخرى :

وهناك عديد من المخططات والمؤامرات والإجراءات التي جاء بها الاستعمار خلال غزوه الحضاري على العالم الإسلامي ومن أهم هذه المخططات والإجراءات هي بداية التعليم المختلط في الكليات والجامعات ومشاركة النساء في أنشطة الحياة الاجتماعية وذلك من التشغيل في المصانع والمتاجر إلى التوظيف في الدوائر الحكومية ، ومن الدخول في المجال السياسي إلى المشاركة في المباريات الرياضية المحلية والدولية ومسابقات انتخاب الجمال ، ومن خدمة المرضى في

(١) الأستاذ المودودي : واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم ص ١٥٦ .

(٢) الشهيد عبد القادر عودة : الإسلام وأوضاعنا القانونية ص ٦٧ .

المستشفيات إلى خدمة الركاب في الطائرات وخدمة النزلاء في الفنادق والمقاهي ، ومن المشاركة في حفلات الرقص والموسيقى إلى المشاركة في البرامج التثيلية وفي الإذاعة والتلفزيون والمسرح والسينما وما إلى ذلك من الإجراءات التي اتخذت باسم حقوق المرأة للقضاء على كيان الأسرة المسلمة وللنفوذ الحضارى في المجتمعات الإسلامية^(١) .

تجاوب العالم الإسلامى تجاه الغزو الحضارى الاستعمارى :

وكان تجاوب العالم الإسلامى تجاه ذلك الغزو الحضارى الاستعمارى بنوعين :

أولا : التجاوب الانفعالى ثانيا : التجاوب السلبي

والمراد من التجاوب الانفعالى هو اتخاذ موقف الخضوع والتسليم أمام ذلك الغزو الحضارى الاستعمارى وقبول كل شيء يأتي من الغرب ، سواء أكان صحيحا أو غير صحيح ، ورأى أصحاب ذلك الموقف أن نهضتنا تنحصر في أن « نسير سيرة الأوربيين ونسلك طريقهم لنكون لهم أندادا ونكون لهم شركاء في الحضارة خيرها وشرها ، حلوها ومرها وما يحب منها وما يكره ، وما يحمد منها وما يعاب »^(٢) .

وكان لذلك الموقف الخضوعى والعبودية الفكرية للحضارة الغربية أن أصحاب ذلك الموقف قبلوا كل شيء جاء من الغرب سواء أكان في العقائد والإلهيات أو في الأخلاق والأعمال أو في التعليم والثقافة أو في التشريع والقانون أو في الاقتصاد والمعيشة أو في السياسة والحكومة أو في أية دائرة أخرى من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية ، بل جعلوا ما جاءهم من الغرب مقياسا وحيدا للصحيح والخطأ ، وللدرد والقبول ، ثم حاول بعضهم أن يأتوا بالتوفيق بين الإسلام وبين الحضارة الغربية ، كما قام البعض بقطع صلتهم بالإسلام .

وأما التجاوب السلبي فالمراد منه هو اتخاذ موقف الرفض والاعتزال وإنكار

(١) انظر للتفصيل الأستاذ المودى : « الحجاب » ص ١٢٦ - ١٣٢ .

(٢) الدكتور طه حسين : مستقبل الثقافة في مصر ص ٤١ .

كل شيء يأتي من الغرب سواء أكان صحيحاً أو غير صحيح ، وسواء أكان ضاراً أو نافعاً ، وكان ذلك الموقف يهدف إلى المحافظة على ما بقى من القيم الدينية والأخلاقية ، والتراث الإسلامى ، ولكن أصحاب ذلك الموقف بالغوا فيه إلى حد أنهم رفضوا قبول أى شيء يأتي من الغرب ، وهذا ما أدى إلى عدم صلاحيتهم لمواجهة ذلك التحدى الحضارى الاستعمارى ، من ناحية ، وإلى تنحيتهم عن المعركة بين الإسلام وبين الجاهلية الجديدة من الناحية الأخرى (١) .

مدى تأثير غارة الاستعمار الحضارية في العالم الإسلامى :

كما أسلفنا آنفاً إن الاستعمار الغاشم قد خطط المخططات والمؤامرات ، وقد اختار الأساليب والطرق خلال غزوه الحضارى للعالم الإسلامى . فكان أن نأثرت حياة المسلمين الفردية والاجتماعية من ذلك الغزو الاستعمارى تأثيراً عظيماً وعميقاً فى كل قطر من الأقطار الإسلامية وفى كل دائرة من دوائر الحياة المختلفة فى العقائد والأخلاق وفى التعليم والتشريع ، وفى الاقتصاد والسياسة ، وفى الحملة تأثرت بها حياة المسلمين الفردية والاجتماعية فى كل نواحيها فيقول الإمام الشهيد حسن البنا عن مدى تأثير ذلك الغزو الحضارى على العالم الإسلامى : « ونجح هذا الغزو الاجتماعى المنظم العنيف أعظم النجاح فهو غزو محبب إلى النفوس ، لاصق بالقلوب ، طويل العمر ، قوى الأثر ، وهو لهذا أخطر من الغزو السياسى والعسكرى بأضعاف الأضعاف » (٢) .

(١) انظر للتفصيل الأستاذ المودودى : واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم ، ص ١٦٨ - ١٧٤ .

(٢) الإمام حسن البنا الشهيد : رسالة بين الأمس واليوم من مجموعة رسائل الإمام الشهيد

ص ١٣٨ - ١٣٩ .

المبحث الثالث

أوضاع المسلمين السياسية في شبه القارة الهندية

استيلاء الاستعمار الإنجليزي على الهند والقضاء على حكومة المسلمين :

بعد أن استمر المسلمون في الحكم في شبه القارة الهندية لأكثر من ثمانية قرون^(١) ، بدأ انخراطهم حيث دخل الاستعمار الإنجليزي الهند باسم شركة تجارية في النصف الثاني من القرن السابع عشر الميلادي ، وخطط ودبر المخططات والمؤامرات حتى تمكن من الاستيلاء على معظم البلاد خلال قرن من الزمان^(٢) ثم ألغيت حكومة المسلمين عام ١٨٥٧ الميلادي حين فشلت الثورة التي قادها آخر ملوك المغول بالهند (بهادر شاه ظفر) وهكذا وقعت شبه القارة الهندية مباشرة تحت احتلال الإمبراطورية الإنجليزية الذي استخدم القوة والعنف ووسائل الاضطهاد الأخرى للقضاء على الإسلام والمسلمين^(٣) .

إنشاء الأحزاب السياسية لتحرير البلاد :

في عام ١٨٨٥ الميلادي تأسس حزب المؤتمر الهندي (Indian National Congress) الذي كان من أهدافه تحرير البلاد من الاستعمار وإقامة دولة ديمقراطية علمانية يكون فيها الحكم للأكثرية التي يقصد بها حكومة الهندوس^(٤) .

(١) دخل الإسلام في شبه القارة الهندية في عصر الخلافة الراشدة على أيدي المسلمين التجار ، ثم قام محمد بن القاسم بفتح السند في عهد الخليفة الأموي وليد بن عبد الملك عام ٩٣ من الهجرة الموافق عام ٧١٢ الميلادي ثم تمكن السلطان محمود الغزنوي من فتح بعض البلاد لشبه القارة خلال الفترة ما بين عام ٩٩٩ الميلادي وعام ١٠٢٥ الميلادي ، ثم تأسست أول حكومة للمسلمين في الهند عام ١١٩١ الميلادي حيث فتح السلطان محمد الغوري عاصمة البلاد دلهي وكان نائبه السلطان قطب الدين أيلك أول رئيس لهذه الحكومة .

(٢) انظر سيد شريف الدين بيرزادة : نشأة باكستان ص ٢٩ - ٣٢ .

(٣) انظر المرجع السابق : ص ٣٣ - ٣٥ .

(٤) انظر سيد حسن رياض : « باكستان » « ناكزيرتها » ص ٣٢ - ٣٥ .

وفي عام ١٩٠٦ الميلادي تأسس حزب رابطة المسلمين بالهند (All India Muslim League) وكان من أهدافه الاهتمام بالمحافظة على حقوق المسلمين وبث الوعي السياسي فيهم^(١) .

حركة الخلافة :

وفي عام ١٩٢٠ الميلادي ، بعد ما أخذ الاستعمار يحيك مؤامراته لإلغاء الخلافة العثمانية ، نهض مسلمو الهند للمحافظة على الخلافة والدفاع عن الأماكن المقدسة الإسلامية وأسسوا حركة الخلافة التي كان زعيمها الشيخ محمد علي جوهر^(٢) ، واجتمعوا تحت رايتها وبذلوا كل ما كان عندهم من نفس ونفيس في سبيلها^(٣) .

الاتحاد الإسلامي الهندي وحركة مقاطعة الإنجليز :

وفي تلك الآونة قامت قوات الاستعمار بإطلاق النار على المواطنين المسلمين والهندوس على السواء في مدينة « جليا نواله باغ » بمقاطعة بنجاب لتمزيق الجمعية المعارضة للدولة مما جعل الهندوس والمسلمين يتحدون لمقاومة الاستعمار الغاشم تحت زعامة غاندي^(٤) (Ghandi) وأنشئت حركة جديدة باسم حركة مقاطعة الإنجليز^(٥) .

(١) المرجع السابق : ص ٥٣ - ٦٠ .

(٢) هو المغفور له الشيخ محمد علي جوهر (المتوفى عام ١٩٣٣ الميلادي) كان زعيما لحركة الخلافة التي تأسست للمحافظة على الخلافة العثمانية لكونها رمزا للاتحاد الإسلامي ، وله دور بارز في بث الوعي السياسي والديني بين مسلمي شبه القارة الهندية ، توفى بلندن إثر اشتراكه في مؤتمر المفاوضات ودفن بجوار المسجد الأقصى بالقدس الشريف .

(٣) انظر دائرة المعارف الإسلامية بالأردنية ج ٥ ص ٤٠٠ - ٤٠١ .

(٤) هو موهن داس كرم جند غاندي : (المتوفى عام ١٩٤٨ الميلادي) كان زعيما هندوسيا كبيرا كما كان القائد الحقيقي لحزب المؤتمر الهندي ويعتبر الأب الفكري للدولة الهندوسية الحديثة في شبه القارة الهندية . (انظر الموسوعة العربية ص ٥١٤) .

(٥) انظر دائرة المعارف الإسلامية بالأردنية : ج ٥ ص ٣٩٩ .

خمود حركة الخلافة والفترة القاسية لمسلمى الهند :

وفي عام ١٩٢٤ م خمدت حركة الخلافة في الهند إثر إلغاء الخلافة العثمانية على يد العميل الاستعماري مصطفى كمال ، وكان لهذا الحادث المؤلم أثر كبير في حياة مسلمى الهند لأنهم قد بذلوا كل ما في وسعهم في سبيل حركة الخلافة^(١) ، وفي نفس الأيام تفكك الاتحاد الإسلامي الهندوسي الذي بذل المسلمون قصارى جهودهم لتكوينه ، وبدأت القلاقل والمجازر بين المسلمين والهندوس^(٢) ، وجدير بالذكر أن غاندى الذي كان يرأس الاتحاد الإسلامي الهندوسي حتى اليوم ، أخذ يلوم المسلمين ويؤيد الهندوس ، لا لكونهم ظالمين أو مظلومين بل لكونهم مسلمين و هندوس .

والحقيقة إن الفترة ما بين عام ١٩٢٤ وعام ١٩٣٧ م كانت فترة قاسية لمسلمى الهند وذلك لفقدان القيادة السياسية التي تجمع شملهم .

الدكتور محمد إقبال وفكرة إنشاء وطن خاص لمسلمى الهند :

وفي تلك الظروف انعقد المؤتمر السنوى لحزب رابطة المسلمين عام ١٩٣٠ الميلادى بمدينة « آله آباد » تحت رئاسة الشاعر الإسلامى الكبير الدكتور محمد إقبال^(٣) الذى اقترح فى خطابه إقامة وطن خاص فى شبه القارة الهندية وذلك فى المناطق التى تسكنها أغلبية مسلمة والتى تقع فى الشمال الغربى والشمال الشرقى^(٤) .

(١) انظر المرجع السابق : ج ٥ ص ٤٠١ .

(٢) انظر المرجع السابق : ج ٥ ص ٤٠٢ .

(٣) هو الدكتور محمد إقبال : (المتوفى عام ١٩٣٨ الميلادى) شاعر ومفكر إسلامى كبير ، وحصل على الدكتوراه من ألمانيا ، وله دور بارز فى بث الوعى الإسلامى فى المسلمين المثقفين وفى إنقاذهم من العبودية الفكرية للحضارة الغربية الحديثة وإعادة ثقبتهم بالإسلام .

(٤) انظر الأستاذ أحمد سعيد : إقبال وقائد أعظم ص ١٥ .

الدستور الاستعماري الجديد لعام ١٩٣٥ الميلادي وإقامة حكومات حزب المؤتمر الهندي في المناطق :

وفي عام ١٩٣٥ الميلادي جاء الاستعمار البريطاني بدستوره الجديد للهند وقد سمح هذا الدستور للأحزاب السياسية الهندية بإقامة الحكومات التي تكون فيها الأكثرية لهذه الأحزاب فتمكن المؤتمر الهندي من إقامة حكوماته في المناطق الشمالية واستغل الفرصة لبث دعوته الجديدة في الشعب المسلم وذلك باسم القومية الوطنية الهندية^(١). وكان المراد من هذه الدعوة أن سكان الهند كلهم شعب واحد لا يميز المسلمين من غيرهم ، بلا نظر للاختلاف الذي كان بين المسلمين والهندوس في العقائد ، والأخلاق والثقافة ، والتاريخ ، والحضارة ، وفي دوائر الحياة الفردية والاجتماعية الأخرى ، وخططت تلك الحكومات المخططات والمؤامرات لتحقيق هذا الهدف هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى استخدمت الوسائل الاضطهادية الوحشية للقضاء على الإسلام والمسلمين في هذه المقاطعات^(٢). وفي عام ١٩٣٨ م قرر حزب المؤتمر الهندي توجيه دعوته مباشرة إلى الشعب المسلم ، وذلك بواسطة الشيوعيين من المسلمين^(٣).

جمعية العلماء بالهند وتأييدها لحزب المؤتمر الهندي :

ومن المؤسف أن جمعية العلماء بالهند كانت تؤيد حزب المؤتمر الهندي لتحقيق هذا الهدف الشنيع الرامي إلى القضاء على المسلمين وحضارتهم وإذابة شخصيتهم الإسلامية في الهندوس الوثنيين^(٤).

عناية قادة المسلمين بمقاومة حركة القومية الهندية :

أجبر كل ذلك قادة المسلمين أن يفكروا في مصير الإسلام والمسلمين في القومية الهندية المتحدة بعد تحرير البلاد من الاستعمار ، ومن أبرز هؤلاء

(١) انظر سيد حسن رياض : باكستان ناكزيرنها ص ١٨١ - ١٨٢ .

(٢) انظر المرجع السابق : ص ١٨٦ - ١٩٣ .

(٣) انظر الأستاذ المودودي : حركة تحرير الهند والمسلمون ج ١ ص ٢٦٢ - ٢٨٢ .

(٤) انظر المرجع السابق : ص ٢١٥ - ٢٣٦ .

الدكتور محمد إقبال ، الذى قدم فكرة إنشاء دولة باكستان المسلمة والسيد / محمد على جناح^(١) الذى تمكن من تنفيذ هذه الفكرة والأستاذ أبو الأعلى المودودى الذى استخدم جريدته الشهرية « ترجمان القرآن » لمكافحة حركة القومية الوطنية وجاء بالأدلة من القرآن والسنة والتاريخ على بطلان هذه الحركة كما وضع بالبراهين القاطعة خطرها الكبير على الإسلام والمسلمين^(٢) .

قرار الباكستان الشهير لعام ١٩٤٠ الميلادى :

وفى ٢٣ من مارس ١٩٤٠ الميلادى انعقد بمدينة « لاهور » المؤتمر السنوى لحزب رابطة المسلمين تحت رئاسة محمد على جناح رئيس الحزب فأخذ المؤتمر قراره الشهير باسم « قرار باكستان » وجعل هدفه إنشاء دولة مسلمة فى المناطق الإسلامية التى تقع فى الشمال الغربى والشمال الشرقى لشبه القارة^(٣) ، وذلك حسب اقتراح الدكتور محمد إقبال ، وقد تجمع المسلمون تحت راية حزب رابطة المسلمين لتحقيق هذا الهدف .

والحقيقة إن قرار إنشاء دولة باكستان المسلمة فى شبه القارة الهندية كان قرارا تاريخيا ولكن كان من سوء حظ المسلمين أن حزب رابطة المسلمين كان حزبا سياسيا فحسب ، وكان أكثر قاداته وأعضائه ذا ثقافة إنجليزية ، ولم يعرفوا إلا ما تعلموه فى المعاهد الحديثة من العلوم والفلسفات اللادينية والمادية ولذلك تأثرت أذهانهم وقلوبهم بتلك الأفكار والفلسفات كما تأثرت حياتهم الشخصية والاجتماعية بالحضارة الغربية الحديثة ، وأما الإسلام فلم يعرفوا عنه إلا التقاليد التى وجدوا عليها آباءهم ، ومن الواضح أنهم مع كل أمانهم لن يقدرُوا على إقامة النظام الإسلامى إلا أن يستعدوا له استعدادا كاملا ، ومع الأسف لم تكن لديه أية فكرة عن هذا الاستعداد^(٤) .

(١) هو محمد على جناح : (المتوفى عام ١٩٤٨ الميلادى) الشهير بقائد أعظم ، تولى رئاسة حزب رابطة المسلمين عام ١٩٣٧ الميلادى ، وكان لجهوده المستمرة أن تجمع مسلمو شبه القارة الهندية تحت راية حزب الرابطة وتمكنوا من إنشاء دولة باكستان المسلمة عام ١٩٤٧ الميلادى وأصبح محمد على جناح أول رئيس لهذه الدولة الحديثة .

(٢) انظر الأستاذ مسعود النلوى : تاريخ الدعوة الإسلامية فى الهند ، ص ٢٣٥ .

(٣) انظر للتفصيل الدكتور وحيد قريشى : باكستان كى نظرياتي نيادين ص ١١٥ - ١٦٦ .

(٤) انظر الأستاذ مسعود النلوى : تاريخ الدعوة الإسلامية فى الهند ص ٢٤٨ - ٢٥٥ .

تأسيس الجماعة الإسلامية :

وفي ٢٦ من أغسطس عام ١٩٤١ الميلادى تأسست الجماعة الإسلامية بالهند تحت رئاسة الأستاذ المودودى ، ولم تكن الجماعة الإسلامية جماعة سياسية أو جمعية دينية بالمعنى العام ، بل حركة إسلامية بمفهومها الشامل^(١) .

فترة هامة في تاريخ مسلمى شبه القارة الهندية :

تعتبر الفترة ما بين عام ١٩٤٠ الميلادى وعام ١٩٤٧ الميلادى فترة هامة جدا في تاريخ شبه القارة الهندية ولا سيما في تاريخ مسلمى شبه القارة إذ قرر حزب المؤتمر الهندى بزعماء غاندى ونهرو^(٢) أن لا يوافق على تقسيم البلاد وإنشاء دولة باكستان المسلمة ، كما قرر حزب رابطة المسلمين برئاسة السيد / محمد على جناح الشهير بقائد أعظم أنه لا يوافق على أى حل غير تقسيم البلاد وإنشاء دولة باكستان المسلمة^(٣) .

مؤامرة الشيوعيين الجديدة :

وجدير بالذكر أن الشيوعيين من المسلمين الذين كانوا في البداية مع حزب المؤتمر الهندى وكانوا يخالفون فكرة تقسيم البلاد على أساس الدين بكل قوة ، انضموا إلى حزب رابطة المسلمين في السنوات الأخيرة لحركة إنشاء باكستان ، وذلك لتحقيق أهدافهم الشيعة ضد الإسلام في دولة باكستان المسلمة .

نشأة دولة باكستان الإسلامية :

ونتيجة للكفاح المستمر من قبل حزب المؤتمر الهندى وحزب رابطة

(١) انظر المرجع السابق : ص ٢٨٥ - ٢٨٦ .

(٢) هو بندت جواهر لال نهرو : (المتوفى عام ١٩٦٤ الميلادى) كان زعيما هندوسيا ويعتبر النائب الأول لرئيسهم الأكبر غاندى في الكفاح لتحرير البلاد من الإنجليز ، قد تولى رئاسة حزب المؤتمر الهندى لعدة مرات وكان أول رئيس الوزراء للجمهورية العلمانية الهندية .

(٣) انظر سيد حسن رياض : باكستان ناكزيرها ص ٢٤١ - ٢٦١ .

المسلمين وافق الاستعمار الإنجليزي العاشر على استقلال البلاد في أغسطس عام ١٩٤٧ ميلادي . كما وافق على تقسيم البلاد إلى دولتين مستقلتين الهند وباكستان تلبية لأمانى مسلمي شبه القارة الهندية . وهكذا أسست الدولة الهندية اللادينية وجمهورية باكستان الإسلامية في وسط أغسطس عام ١٩٤٧ الميلادي^(١) .

الأوضاع السياسية بعد إنشاء دولة باكستان الإسلامية

الدولة الجديدة في مواجهة التحديات :

كانت موافقة الاستعمار اله بطنى تواطؤ مع حزب المؤتمر الهندى على تقسيم شبه القارة الهندية وإقامة دولة باكستان المسلمة بسبب الضغط الشديد من قبل حزب رابطة المسلمين ، فلذا خطط الاستعمار الإنجليزي والهندوسى للقضاء على هذه الدولة المسلمة في بداية أمرها ، فقام الهندوس بشن العارات البربرية العنيفة ضد المسلمين يقيمون المذابح والمجازر ويسفكون دماء الأبرياء من الرجال والنساء والأطفال فكانت نتيجة هذا النهب والسلب والمجازر أن ملايين المسلمين صطروا إلى المهرة من الهند إلى باكستان^(٢) . هذا من ناحية ، ومن الناحية لأخرى كان في ذلك الوقت أن حاء الاستعمار الهندوسى بالمؤامرة لاحتلال ولاية جامو وكشمير لمسمة وتمكن من السيطرة عليها بالخدعة والقوة معا^(٣) .

وفاة مؤسس دولة باكستان الإسلامية وظهور الآراء المتضاربة حول تطبيق الشريعة الإسلامية في باكستان :

وفى سبتمبر عام ١٩٤٨ الميلادي توفي مؤسس دولة باكستان المسلمة السيد / محمد على جناح الملقب بالقائد الأعظم إلى رحمة الله^(٤) وخلفه

(١) انظر المرجع السابق ص ٤٧٥ - ٥١٨

(٢) انظر للتفصيل السيد صفدر محمود . مسلم ليك كادور حكومت ص ٢٧٢ - ٢٨٠ .

(٣) انظر للتفصيل الأستاذ المودودى . مسلة كشمير ص ١٩ - ٢٨ .

(٤) انظر دائرة المعارف الإسلامية بالأردية ص ٥ - ٤٣٦ .

القادة الذين لم يرغبوا في تطبيق الشريعة الإسلامية ، وبدأوا يظهرن الآراء المتضاربة حول هذا الموضوع ، فقامت الجماعة الإسلامية بالمطالبة بتطبيق الشريعة الإسلامية في باكستان فقبض على الأستاذ المودودي وزملائه ولم يطلق سراحهم حتى مايو سنة ١٩٥٠ الميلادي (١) .

إصدار قرار المبادئ الأساسية لدولة باكستان الإسلامية :

وكان لجهود الجماعة الإسلامية والجماعات الدينية الأخرى المستمرة أن اضطر المجلس التأسيسي للدولة إلى إصدار قرار المبادئ الأساسية للدولة في عام ١٩٤٩ م ويعتبر ذلك القرار أساس دولة باكستان الإسلامية ، وذلك لأنه ينص على أن الحاكمة في باكستان لله سبحانه وتعالى وأن الحكومة ملتزمة بتطبيق ما يريده الحاكم الأعلى وهو الله سبحانه وتعالى (٢) .

اتفاق العلماء على المبادئ الأساسية للدستور الإسلامي :

وفي عام ١٩٥٠ الميلادي قامت الحكومة بإصدار التوصيات لمبادئ الدستور الأساسية ، فكانت تخالف قرار المبادئ الأساسية للدولة ، فطالبت الجماعة الإسلامية والجماعات الدينية الأخرى من الحكومة بسحبها على الفور ، فجاءت الحكومة بالمؤامرة الأخرى فطالبت العلماء والمشايخ أن يأتوا بمبادئ الدستور الإسلامي التي تتفق عليها الفرق الإسلامية المختلفة ، فكانت تظن أن العلماء والمشايخ الذين ينتمون إلى فرق إسلامية مختلفة لن يتفقوا على هذه المبادئ ولكن خاب ظن الحكومة حيث وفق الله العلماء والمشايخ أن يجتمعوا ويأتوا بالمبادئ الأساسية للدستور الإسلامي ، والأستاذ المودودي له دور هام في صياغة هذه المبادئ (٣) .

(١) انظر الأستاذ ثروت صولت : Moulana Moudoodi ص ٣٩ .

(٢) انظر دائرة المعارف الإسلامية بالأردية : ص ٤٣٦ والأستاذ ثروت صولت Moulana Moudoodi ص ٣٤ - ٣٦ .

(٣) انظر الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي ، فكره ، دعوته ، جهاده ص ٥٨ .

الانتخابات :

وفي عام ١٩٥١ الميلادى أُجريت - لأول مرة - الانتخابات فى باكستان ، وكان نتيجة للغش والتزوير والطرق غير الشرعية الأخرى أن نجح حزب رابطة المسلمين الحاكم^(١) ، وكان لمخططات الشيوعيين والاشتراكيين والعلمانيين الموجودين فى حزب رابطة الحاكمة والدوائر الحكومية أن لم تتمكن الجماعات الدينية من النجاح فى الانتخابات .

مؤامرة روالبندى الشيوعية :

وفى تلك الأيام جاء الشيوعيون الموجودون فى الدوائر الحكومية والعسكرية والسياسية بالمؤامرة للانقلاب الشيوعى فى البلاد ، ولكن قدر الله أن يكتشف الأمر وتقضى على المؤامرة قبل أن تتحقق فله الحمد^(٢) .

الثورة الشعبية ضد القاديانيين :

كان من المخططات الاستعمارية الشيعة أن تمكن القاديانيون من السيطرة على الدوائر الحكومية العسكرية والمدنية ، فكان رد فعل هذه السيطرة أن قام الشعب المسلم ألباكستانى ضدهم وطالب من الحكومة إصدار القرار الذى ينص على كون القاديانيين غير مسلمين ، فكانت اضطرابات عنيفة فى إقليم البنجاب ، فاعتنمت الحكومة تلك الفرصة للقضاء على الجماعات الدينية ، ولاسيما الجماعة الإسلامية التى كانت تقود الحركة لتطبيق الشريعة ، فحكم على الأستاذ المودودى بالإعدام شنقا ، إلا أن الله قد أنقذه من ذلك^(٣) .

(١) انظر السيد / صفدر محمود : مسلم ليك كادور حكومت ص ١٧١ - ١٧٤ . والأستاذ ثروت صولت Moulana Moudoodi ص ٣٤ - ٣٥ .
(٢) انظر دائرة المعارف الإسلامية : ص ٤٣٧ .
(٣) انظر المراجع السابقة ص ٤٣٨ .

الصراع الطويل لنفاذ الدستور الإسلامي :

تعتبر الفترة ما بين عام ١٩٤٨ الميلادي وعام ١٩٥٦ الميلادي فترة الصراع المستمر لنفاذ الدستور الإسلامي وكان ذلك الصراع بين الحكومة وبين الشعب المسلم من ناحية ، وبين الشيوعيين والعلمانيين والقاديانيين ومنكرى السنة في الدوائر الحكومية العسكرية والمدنية وبين الجماعات الدينية ولاسيما الجماعة الإسلامية من الناحية الأخرى ، وذلك فضلا عن مؤامرات الاستعمار الدولية ضد حركة إقامة الحكومة الإسلامية في باكستان ، فنتيجة لذلك الصراع الطويل والمؤامرات الداخلية والخارجية المستمرة أصبحت الحكومة لعبة في أيدي الأبطال ، فتغيرت أكثر من ست حكومات خلال تلك الفترة القصيرة^(١) .

الدستور الإسلامي لعام ١٩٥٦ م :

وأخيرا في عام ١٩٥٦ م تمكن الشورى محمد علي رئيس الوزراء آنذاك أن يأتي بالدستور للبلاد وكان ذلك الدستور إلى حد كبير وفقا لقرار مبادئ الدولة لعام ١٩٤٩ الميلادي مشابها للمبادئ الأساسية للدستور الإسلامي التي اجتمع عليها العلماء عام ١٩٥٠ الميلادي^(٢) ، وبرغم ما في هذا الدستور من الملاحظات فهو يعتبر الدستور الإسلامي أو شبه الإسلامي ، ومن أجل ذلك رحبت به الجماعات الإسلامية مع ملاحظاتها عليه .

نفاذ الحكم العرفي وحل الأحزاب السياسية :

وكان من الطبيعي أن العلمانيين والمتفرجين والشيوعيين والقاديانيين في الجيش والحكومة لم يعجبهم نفاذ الدستور الإسلامي في باكستان ، وكذلك القوى الاستعمارية لم تكن راضية عن ذلك الدستور ، فخططت المخططات والمؤامرات في داخل البلاد وخارجها فقام الجنرال أيوب خان رئيس أركان الجيش آنذاك بتنفيذ

(١) انظر المرجع السابق : ص ٤٣٨ .

(٢) انظر السيد / صفدر محمود : مسلم ليك كادور حكومت ص ٢٨٥ - ٢٣٣ .

الحكم العرفي وإلغاء الدستور وحل الأحزاب السياسية وذلك عام ١٩٥٨ الميلادي^(١) .

فترة الحكم العرفي - فترة خصبة للمخططات والمؤامرات المعادية للإسلام :
وتعتبر فترة الحكم العرفي فترة خصبة للشبوعيين والمتفرنجين والقاديانيين ومنكرى السنة ، فخططوا المخططات والمؤامرات للقضاء على الإسلام والجماعات الدينية ولاسيما الجماعة الإسلامية ، فكان خلال تلك الفترة أن تمكن منكرو السنة من النفوذ في الدوائر الحكومية فبدأوا ينشرون أفكارهم الضالة حول السنة النبوية ومكانتها في التشريع والتفسير ، وذلك تحت رعاية الحكومة فتأسست « إدارة التحقيقات الإسلامية » التي عينوا فيها الكتاب والباحثين الذين ينتمون إلى هذه الفئة الضالة ، هذا من ناحية ، ومن الناحية الأخرى قامت الحكومة بتغيير قانون الأحوال الشخصية الإسلامي بالقوانين الرضعية المعادية للإسلام ، وهذا ما لم يفعله الاستعمار الإنجليزي ، ومن الناحية الثالثة اغتنم الشيوعيون والقاديانيون والمتفرنجون الموجودون في الحكومة تلك الفرصة لاستغلال الوسائل الحكومية ولاسيما وسائل الدعاية والإعلام لنشر أفكارهم الباطلة من جانب ، ولنشر الإباحية والفواحش والمنكرات من جانب آخر^(٢) .

الدستور الجديد وانتخابات الرئاسة :

وفي عام ١٩٦٢ الميلادي جاء أيوب خان بالدستور الجديد للبلاد ، وذلك الدستور كانت فيه السلطة في أيدي الدكتاتور الحاكم ، وأما البرلمان فكان مثل لعبة في يد الدكتاتور^(٣) ، وفي عام ١٩٦٥ أجريت الانتخابات لرئاسة البلاد تحت ذلك الدستور فعقدت تلك الانتخابات بين الرئيس أيوب خان وبين أخت مؤسس باكستان محمد علي جناح السيدة / فاطمة جناح التي كانت تؤيدها

(١) انظر دائرة المعارف الإسلامية بالأردنية (مادة باكستان) ج ٥ ص ٤٤١ - ٤٤٢ .

(٢) انظر الأستاذ أحمد إدريس : الشيخ أبو الأعلى المودودي وصفحات من حياته وجهاده ص ٧٣ - ٧٦ والدكتور سليم الصديقي Conflict, Crisis & War in Pakistan P. 99-124

(٣) انظر دائرة المعارف الإسلامية بالأردنية (مادة باكستان) ج ٥ : ص ٤٤٤ .

الأحزاب المعارضة فجاءت اللجنة الانتخابية بالنتائج المزورة وأعلنت نجاح أيوب خان^(١).

الحرب بين الهند وباكستان :

وفي عام ١٩٦٥ م هاجم الاستعمار الهندوسي الغاشم جمهورية باكستان الإسلامية وذلك لتأييدها حركة تحرير ولاية جامو وكشمير المسلمة التي احتلها الاستعمار الهندوسي ، فوقف الشعب الباكستاني مع الجيش لمواجهة ذلك التحدى الاستعماري فوقف الله الجيش الباكستاني بالنصر^(٢) . فله الحمد .

بداية الصراع العنيف واستقالة أيوب خان :

وكان لإجراءات أيوب خان الاستبدادية ، ولاسيما المخططات المعادية للإسلام أن قام الشعب المسلم الباكستاني ضده في عام ١٩٦٨ الميلادى واتحدت الأحزاب السياسية المختلفة وشكلت المعارضة القوية ضد الحكم الدكتاتورى ، فأقيمت المؤتمرات الجماهيرية والمظاهرات الشعبية يطالبون إعادة الديمقراطية وإجراء الانتخابات ، فبدأت المفاوضات بين أيوب خان وبين الأحزاب المعارضة فوافق أيوب خان على ذلك إلا أن الأحزاب اليسارية الشيوعية وعلى رأسها حزب الشعب للسيد / ذو الفقار على بوتو لم توافق على ذلك ، فأقيمت الاضطرابات والاشتباكات العنيفة بين الإسلاميين وبين الشيوعيين والمتفرجين في باكستان الغربية وباكستان الشرقية معا ، فاضطر أيوب خان إلى الاستقالة من منصب الرئاسة وقام الجنرال يحيى خان بتنفيذ الحكم العرفى في البلاد وذلك حسب التخطيط المسبق . وهكذا تمكن اليساريون من تحقيق أهدافهم الشنيعة^(٣).

(١) أنظر الدكتور كليم الصديقي : Conflict, Crisis & War in Pakistan P. 118-121 .

(٢) أنظر المرجع السابق : ص ١٢١ - ١٢٥ والأستاذ خورشيد أحمد : « باكستان مين آئين كى وين اور جمهوريت كامسئله » ص ٢٨٣ .

(٣) أنظر للتفصيل رانا رحمن ظفر : مشرق باكستان كى علمد كى كى دردناك كهانى ص ١٠٣ - ١٢٢ والدكتور كليم الصديقي ، Conflict, Crisis and War in Pakistan ص ١٢٥ - ١٤٥ .

الانتخابات البرلمانية لعام ١٩٧٠ الميلادى :

وفى عام ١٩٧٠ الميلادى أجريت الانتخابات البرلمانية فى باكستان الغربية وباكستان الشرقية معا وكان لمخططات الشيوعيين والعلمانيين ومنكرى السنة الموجودين فى الدوائر الحكومية من ناحية ، وتمويل الأحزاب اليسارية العلمانية من قبل الدول الاستعمارية من ناحية أخرى ، وللخلافات الموجودة فيما بين الأحزاب الإسلامية من الناحية الثالثة ، أن تتمكن حزب الشعب للسيد / ذو الفقار على بوتو من النجاح فى باكستان الغربية وذلك مع أن الأصوات التى حصل عليها حزب الشعب لم تزد عن ٣٥ ٪ . وهكذا نجح حزب الشعب اليسارى للشيخ مجيب الرحمن فى باكستان الشرقية وذلك أيضا مع أن عدد الأصوات التى حصل عليها هذا الحزب كان أقل من العدد الذى حصلت عليه الأحزاب الإسلامية وهذا ما يتبين منه أنه لو اتحدت الأحزاب الإسلامية فى باكستان الغربية والشرقية لم يحصل اليساريين ما حصل لهم من النجاح فى الانتخابات (١) .

حادث انفصال باكستان الشرقية :

من المعلوم أن باكستان الشرقية كانت تقع على بعد أكثر من ألف كيلو متر من باكستان الغربية حيث يقع الاستعمار الهندوسى ما بين الشطرين ويتربص بهما الدوائر ، والإسلام كان هو الرابط الوحيد بينهما وكان من الطبيعى أن نجاح الشيوعيين فى كلا الشطرين يؤدى إلى الضعف والاضمحلال فى ذلك الرابط ، فاعتنمت الدول الاستعمارية - ولاسيما الاستعمار الأحمر - تلك الفرصة فخططت للقضاء على وحدة البلاد فكان لدعم الاستعمار السوفيتى المادى والمعنوى أن تمكن الاستعمار الهندوسى من فصل باكستان الشرقية عن باكستان الغربية وذلك فى ديسمبر عام ١٩٧١ الميلادى (٢) .

(١) انظر للتفصيل : رانا رحمن ظفر - مشرقى باكستان كى علمد كى دردناك كهانى ص ١٢٥ - ٣١٨ .

(٢) انظر للتفصيل المرجع السابق : ص ٣٢٩ - ٤٣١ .

حزب الشعب للسيد بوتو يستولى على الحكم :

انتهى ذلك الحادث المؤلم باستقالة يحيى خان واستولى السيد / ذو الفقار على بوتو رئيس حزب الشعب على الحكم ، وذلك أيضا حسب المخططات الاستعمارية السابقة ، واستمر حكم بوتو من عام ١٩٧١ الميلادى إلى عام ١٩٧٧ الميلادى وتعتبر تلك الفترة فترة الاستبداد والعدوان والعنف من ناحية ، وفترة المخططات والمنكرات فى المجتمع من الناحية الثالثة ، وجملة القول أن تلك الفترة تعتبر من أسود أبواب التاريخ لدولة باكستان المسلمة^(١) .

المسلمون يقومون ضد القاديانيين :

وكان لتأييد القاديانيين لحزب الشعب لبوتو خلال الانتخابات البرلمانية عام ١٩٧٠ ميلادى أن حصلت هم السيطرة فى السلطة بعد أن وصل حزب الشعب إلى الحكم ، وبهذا بلغت لهم الجراءة أن يهاجموا الطلاب المنتمين إلى الحركة الإسلامية وهم يملكون من الرتبة مركز القاديانية وهذا ما جعل الشعب المسلم الباكستانى يقوم ضد تمرد القاديانيين ، فبدأت المؤتمرات والمظاهرات الجماهيرية بالمطالبة بإصدار القرار الذى ينص على كون القاديانيين أقلية غير مسلمة ، وكانت علاقة وثيقة بين الحكومة وبين القاديانيين وراء عدم موافقة الحكومة على هذه المطالبة فى بداية أمرها إلا أنها وافقت على ذلك فيما بعد نتيجة للضغط الشعبى الشديد ، فصدر القرار ينص على كون القاديانيين غير مسلمين^(٢) ، والحقيقة أن اتحاد الجماعات الدينية له دور هام فى إصدار ذلك القرار ، ولولا ذلك الاتحاد بين المسلمين لم توافق الحكومة على إصدار ذلك القرار .

الحركة الشعبية ضد حكم بوتو الدكتاتورى :

وكان لاستبداد الدكتاتور وعدوانه الشديد أن أقيمت الحركة الشعبية الكبيرة ضد النظام الدكتاتورى وتلك الحركة التى شاركت فيها الأحزاب

(١) انظر للتفصيل الأستاذ محمد صلاح الدين : بيلزبارق - مقاصد اور حكمت عملی .

(٢) انظر الشيخ المقرئ أحمد بيل يثنى : تاريخ باك وهند ص ٣٠٩ - ٣١٦ .

السياسية المختلفة تعتبر أكبر الحركات السياسية منذ إنشاء دولة باكستان الإسلامية هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى تمتاز هذه الحركة بلونها الإسلامي حيث كانت المطالبة بتطبيق الشريعة الإسلامية من أهم أهدافها الأساسية . وجدير بالذكر أن هذه الحركة قد وصلت إلى قمتها إلى أن قام الجنرال ضياء الحق بتنفيذ الحكم العرفي في البلاد وذلك في يوليو عام ١٩٧٧ م ، ثم حكم على بوتو بالإعدام شنقا فيما بعد وذلك قصاصا لجريمة القتل التي دبر لها .

وجدير بالذكر أن الجنرال ضياء الحق وصل إلى السلطة وهو يتعهد بأنه سيقوم بتطبيق الشريعة الإسلامية ، وهو معروف بميوله الإسلامية^(١) ، ولكن هل سيتمكن من الوفاء بذلك الوعد أم لا ؟ هذا ما ستثبته الأيام .

وجملة القول أن أوضاع المسلمين بشبه القارة الباكهنديّة خلال ذلك العصر تمتاز بالصراع المستمر بين الإسلام والجاهلية ، يبدأ هذا الصراع بمخططات الاستعمار للقضاء على حكم المسلمين في شبه القارة من ناحية ، وبنشر أفكار السياسة الجاهلية الحديثة فيهم من الناحية الثانية ، ثم يبدأ الصراع بين مسلمي شبه القارة وبين الاستعمار البريطاني من جانب وبين المسلمين والمهندوس من جانب آخر ، وذلك لاستقلال البلاد من الاحتلال الاستعماري وإنشاء دولة باكستان المسلمة ، ثم بعد إنشاء دولة باكستان الإسلامية بدأ الصراع الجديد بين الحركة الإسلامية والأحزاب الإسلامية الأخرى ، وبين العلمانيين والمتفرنجين والشيوعيين ومنكري السنة والقاديانيين لتحويل باكستان إلى دولة إسلامية أو دولة علمانية شيوعية ، ولا يزال هذا الصراع مستمرا . وسنفضل الكلام في مؤثرات هذه الأوضاع السياسية بالجوانب المختلفة خلال حديثنا عن مؤثرات ذلك العصر من النواحي المختلفة . وبالله التوفيق .

(١) انظر الأستاذ محمد صلاح الدين : المرجع السابق .

المبحث الرابع

الحالة الدينية

كان ذلك العصر عصر انحطاط المسلمين في كل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية ، ولم تكن هناك دائرة من دوائر الحياة إلا وقد تأثرت بذلك الانحطاط كما لم يكن هذا الانحطاط مقتصرًا على بلد خاص من البلاد الإسلامية ، بل كان العالم الإسلامي من شرقه إلى غربه مصابًا بالجذب العلمي وشبه الشلل الفكري وقد أخذه الإعياء والفتور واستولى عليه النعاس^(١) . ولم يكن ذلك الجمود والانحيار إلا نتيجة لفكرة فصل الدين عن الدولة وإقفال باب الاجتهاد أمام العلماء^(٢) ، ونرى هذا الجمود عاما شاملا للعلوم الدينية والفنون الأدبية والمعاني الشعرية والإنشاء والتاريخ ومناهج التعليم^(٣) «وكانت معظم المناهج الدراسية في المدارس الدينية تضم فيها دراسة فلسفة الإغريق أو المذاهب الفقهية المختلفة ، أما القرآن والحديث فالعناية بهما لم تكن إلا قليلا فكانوا لا يزالون يدرسون في الفلسفة والكلام تلك الكتب التي كان الزمان قد خلفها من ورائه منذ خمسمائة سنة وتقدم إلى الأمام»^(٤) .

ذلك كان حال المجتمع الإسلامي من الناحية الدينية ولم يستثن من ذلك مسلمو شبه القارة الهندية ، فقد أصابهم ما أصاب المسلمين في كل مكان ، وسأحاول إعطاء فكرة موجزة عن أحوال المسلمين الدينية في شبه القارة الهندية . وبالله التوفيق .

(١) انظر الأستاذ أبا الحسن علي النلوب : ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين ص ١٦٥ - ١٦٦ .

(٢) انظر المرجع السابق : ص ١٤٧ - ١٦٤ .

(٣) انظر المرجع السابق : ص ١٦٦ .

(٤) انظر الأستاذ المودودي : نحن والحضارة الغربية ص ١١٧ .

الحالة الدينية في شبه القارة الهندية

وصل الإسلام في غرب شبه القارة الهندية في آخر القرن الأول من الهجرة بواسطة المجاهدين المسلمين وذلك حينما قام محمد بن القاسم^(١) بفتح السند في عصر الدولة الأموية^(٢) ، وقد عرف سكان البلاد سماحة الإسلام ومساواته بين البشر مما حمل معهم المجاهدون البررة ، ومن سوء حظ هذه القارة أنه بعد وفاة الوليد بن عبد الملك واستشهاد محمد بن القاسم لم يتمكن خلفاء بني أمية من فتح بقية البلاد ، واستمرت تلك الحالة إلى بداية القرن الخامس من الهجرة حين غزا محمود الغزنوي الهند ، وفتح البلاد التي لم تفتح من قبل^(٣) ، ثم جاء محمد الغوري وتمكن من إخضاع دلهي ، عاصمة البلاد في نهاية القرن السادس من الهجرة ، وبعد استشهاد عام ١٢٠٦ الميلادي^(٤) قام قطب الدين أيبك بتأسيس أول حكومة للمسلمين بالهند^(٥) ، ثم تمكن المسلمون من فتح أكثر القارة بعد ذلك واستمر حكمهم فيها حوالي ثمانية قرون وفي عام ١٨٥٧ م ألغى حكم المسلمين بعد مجيء الاستعمار البريطاني إلى الحكم^(٦) ، ول سوء الحظ أن الملوك المسلمين مع أن بعضهم كانوا متدينين في حياتهم الشخصية لم يعتنوا بتبليغ الإسلام في شبه القارة الهندية ، بل اقتصر تبليغ الإسلام على الصوفية والوعاظ الذين هاجر معظمهم من بلاد ما وراء النهر فكانوا أكثر عناية بالتصوف أو المذاهب الفقهية

(١) هو محمد بن القاسم الثقفي . (٧٢ هـ - ٩٦ هـ) بعثه عمه الحجاج بن يوسف أمير العراقين بفتح السند في عهد وليد بن عبد الملك الأموي ، وهو لم يتجاوز عمره سبعة عشر عاماً ، فهو تمكن من فتح هذه البلاد عام ٨٩ من الهجرة . ثم استشهد في عام ٩٦ من الهجرة في عهد الملك سيمان بن عبد الملك الأموي .

(٢) انظر البلاذري : فتوح البلدان ص ٦١٢ - ٦١٨ .

(٣) انظر الدكتور حسام حقي : باكستان ماضيها وحاضرها ص ٤٥ - ٥٠ .

(٤) انظر سيد حسن رياض : باكستان باكيزيتها ص ٨ - ١٠ .

(٥) انظر المرجع السابق ص ١ .

(٦) انظر الدكتور عبد العزيز سليماد دار تاريخ الشعوب الإسلامية ص ٥٥٨ - ٥٦٢ .

من اعتنائهم بتعليم الكتاب والسنة^(١) ولم يكن هناك نظام خاص للتبليغ وبخاصة لهؤلاء حديثي العهد بالإسلام ونتيجة لذلك أسلم كثير من الهندوس بدون أن يتخلوا عن عقائدهم الشركية القديمة ، أو تقاليدهم الجاهلية التي قد ألفوا عليها آباءهم ولم يفعلوا شيئاً بعد إسلامهم إلا أن يغيروا أسماء آلهتهم القديمة ويحلوا آلهة جديدة من أولياء الله في مكانها فكان إسلامهم يختلف عن الإسلام النقي في كثير من النواحي^(٢) ، ولو اقتصر على هذا لكان الأمر ، ولكن أحد هؤلاء الملوك وهو جلال الدين أكبر (المتوفى عام ١٦٠٥ الميلادي) ، وقع في شباك مؤامرة الهندوس فتزوج من نسائهم واخترع ديناً جديداً سماه « الدين الإلهي » ولم يكن ذلك الدين إلا مجموعة من الخرافات والتقاليد الهندوسية وهكذا انتشرت تلك الخرافات والتقاليد الجاهلية بين عامة المسلمين أيضاً^(٣) ، وكادت أن تذوب شخصية المسلمين في تلك الخزعبلات ، ولكن قدر الله ، وله الحمد ، أن ينقذ المسلمين من تلك الخطورة فقام الشيخ أحمد السرهندي^(٤) الملقب بمجدد الألف الثاني رحمه الله وبدأ جهاده لمواجهة ذلك التحدى الضار ، وذلك في عهد ابنه نور الدين جهانكير فألقى في السجن ولكنه استمر في عمل الدعوة في السجن حيث تاب على يديه مئات من المسجونين هناك ، فأطلق سراحه كما تاب على يديه جهانكير ، وتحلى عن دين أبيه « الدين الإلهي »^(٥) وبعد وفاة الشيخ أحمد السرهندي .. قدر الله أن يقوم الإمام أحمد بن عبد الرحيم الشهير بالشاه ولي الله الدهلوي^(٦) بحمل راية الجهاد الذي قد بدأه الشيخ أحمد السرهندي ، وجدير بالذكر أن دعوته ومؤلفاته تمتاز بالاعتماد على الكتاب والسنة ، وهكذا نشأ علم

(١) انظر الأستاذ مسعود الندوي : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند ص ١٥ .

(٢) انظر الأستاذ المودودي : واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم ص ١٣٠ - ١٣١ .

(٣) انظر للتفصيل الأستاذ صلاح الدين ناسك : دور مغليه ص ٢٢١ - ٢٢٤ .

(٤) هو الشيخ أحمد بن عبد الأحد السرهندي : (٩٧١ هـ - ١٠٣٤ هـ) ولد في بيت عريق في المجد والعلم ونشأ في بيئة دينية صالحة واستفاد من الشيخ باقى الله ثم قام لمواجهة هذا التحدى . وهو يعتبر مجدداً لعصره . انظر للتفصيل الشيخ عبد الحى الحسنى : نزهة الخواطر ج ٥ ص ٤١ - ٥٢ .

(٥) انظر شيخ محمد إكرام : رود كوثر ص ٢٦٧ - ٢٨١ .

(٦) هو الشيخ أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي (عام ١١١٤ هـ - ١١٧٦ هـ) كان عالماً المعيار عقرباً

يعتبر مجدداً لعصره وله عدة من الكتب القيمة . انظر شيخ محمد إكرام : رود كوثر ص ٥٤٨ - ٥٨٦ .

الكلام الجديد المؤسس على البراهين من الكتاب والسنة^(١)، وبعد وفاته في عام ١١٧٦ من الهجرة استمرت دعوته في أبنائه وأحفاده وتلاميذه ، وفي عام ١٢٤٢ من الهجرة حمل سيد أحمد البريلوى^(٢) والشيخ محمد إسماعيل الدهلوى^(٣) راية الدعوة ، وبذلا الجهود المضنية لإقامة الدولة الإسلامية بمفهومها الصحيح الشامل ، وذلك بوضع أسس حركة الجهاد التي بدأت ضد حكومة «الشيخ» فيقول مؤسس الحركة سيد أحمد البريلوى : « نعم مما أتمناه من ربي وأرجو من صميم فؤادي أن يجرى العمل بقانون الشرع وتنفيذ أحكام الرب العلي العظيم في معظم بلاد بني آدم بل في جميع أقطار العالم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله »^(٤) وقد استشهد سيد أحمد البريلوى والشيخ إسماعيل عام ١٢٤٦ من الهجرة الموافق ١٨٣١ م ولكن ظل أثر دعوتهما في المجتمع الإسلامي لمدة طويلة^(٥) .

وكما ذكر آنفا أنه في عام ١٨٥٧ الميلادي محيت الدولة المغولية من شبه القارة الهندية واستولى الاستعمار البريطاني على الحكم وكان لتلك الضربة أثر عميق في حياة المسلمين من كل ناحية ولاسيما من الناحية الدينية فقد ألغيت المحاكم الشرعية واستبدل القانون الإفرنجي بالقانون الإسلامي كما استبدل نظام التعليم الإفرنجي اللاديني بنظام التعليم الإسلامي فأنشئت المعاهد التعليمية العصرية والمدارس التبشيرية في طول البلاد وعرضها^(٦) . وكان كل ذلك حسب المخططات الاستعمارية التي كانت تهدف إلى تنشئة جماعة هندية اللون والدم والإنجليزية في المظهر والرأى واللغة والتفكير ، وكان لتلك المخططات الاستعمارية أثر كبير ورد فعل شديد في المجتمع ظهرت على أثره الحركات الآتية^(٧) :

(١) انظر الشيخ عبد الحى الحسنى : نزهة الخواطر ج ٦ ص ٣٩٨ - ٤١٤ .

(٢) هو سيد أحمد البريلوى : (عام ١٢٠١ هـ - ١٢٤٦ هـ) قد حمل راية الدعوة بعد وفاة الشاه ولي الله الدهلوى وقام بالجهاد ضد حكومة السيخ الطاغية واستشهد عام ١٢٤٦ هـ .

(٣) هو الشيخ محمد إسماعيل الدهلوى : المتوفى عام ١٢٤٦ من الهجرة .

(٤) انظر الأستاذ مسعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند ص ١٧٢ .

(٥) انظر شيخ محمد إكرام : موج كوثر ص ١٥ - ٣٦ .

(٦) انظر للتفصيل سيد نور الله . تاريخ تعليم هند ص ٥٧ - ٥٨ ، ١٤٥ - ٢١٢ .

(٧) انظر مجلة جراح راه الشهيرة : عدد خاص في ذكرى الحركة الإسلامية ص ٥٦ .

أولاً : حركة سيد أحمد خان^(١) أو حركة « على كره » كما يسمونها وكانت تلك الحركة انفعالية قائمة على قبول كل شيء يأتي من الغرب سواء كان حقاً أم باطلاً . وقام مؤسسها بتأسيس كلية « عليكره » الإسلامية لتعميم التعليم الإنجليزي والثقافة الغربية بين المسلمين ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى قام سيد أحمد خان بتفسير القرآن والإسلام حسب ما جاءه من الغرب من العلوم والفلسفات فنرى أنه أنكر ولادة سيدنا عيسى عليه السلام من غير أب كما أنكر الجنة والنار والملائكة والجن وأخذ يشتم الأئمة الفقهاء والمحدثين ويستهزئ بالشعائر الإسلامية^(٢) وأنكر السنة وقرر في تفسيره أن القرآن نزل على الرسول ﷺ بالمعنى فقط ثم صاغ الرسول ﷺ ألفاظه من عنده^(٣) فكان يؤول القرآن تأويلاً يبلغ حد التحريف والعبث بأصول العربية واللغة والنحو ، والتواتر والإجماع فصار يفسر القرآن تفسيراً يخرق فيه الإجماع وينقض به اللغة^(٤) وقد كان الاتجاه المادى المتطرف والإسراف في تمجيد العقل والمبالغة في سلطانه وحدوده وإخضاع إرادة الله وقدرته وكتابه لقوانين الطبيعة وقوانين هذا العالم والجرأة على التفسير وتأويل معاني القرآن تأويلاً جريماً فتح به باباً للفتنة والتحريف والإلحاد في آيات الله والفوضى في الدين والعقيدة التي انتشرت في العصر الأخير^(٥) .

وكانت الحركة التي قام بها سيد أحمد خان من أقوى الحركات التي أقيمت في هذا العصر وقد كتب لها من النجاح والتأثير ما لم يكتب لأية حركة وفكرة وكان نفوذ شخصية

(١) هو سيد أحمد خان بن ميرمقي . (عام ١٨١٧ الميلادي عام ١٨٩٨ الميلادي) مؤسس كلية على كره الإسلامية . تلقى دراسته على منهج التعليم القديمي . قد تأثر كثيراً من فشل ثورة عام ١٨٥٧ م . ويرى أن نهضة المسلمين تنحصر على اتباع الحضارة الغربية الحديثة في كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية . فقام بتأسيس كلية على كره الإسلامية عام ١٨٧٠ الميلادي (انظر شيخ محمد إكرام : رود كوثر ص ٧٧ - ١١٠) .

(٢) انظر الطالب / خدام حسين إلهي بخش : رسالته للماجستير فرقة أهل القرآن باكستان وموقف الإسلام منه ص ٤٧ .

(٣) انظر مقالات سرسيد : ج ١ ص ٤٤ - ٤٥ .

(٤) الأستاذ أبو الحسن علي الندوي : الصراع بين الفكرة الإسلامية والغربية في الأقطار الإسلامية

ص ٨٦ .

(٥) المرجع السابق : ص ٨٧ .

سيد أحمد خان واسع النطاق وعميقا في المجتمع الهندي^(١) وأخيرا أصبحت كلية « دليكير » الإسلامية والمأهولة التامة لما أو الكليات والمدارس الأخرى التي تأسست على منهجها مراكز لنشر الإلحاد والشيوعية والتشكيك بين المسلمين فكانت نتيجة تلك الثقافة العلمانية أن المسلمين المثقفين بدأوا يعتقدون بأن الإسلام دين شخصي كالمسيحية وليس لها أية علاقة بالحياة الاجتماعية ولا سيما شؤون الدولة ولا شك أن تلك الفكرة الضالة كانت خطيرة جدا على الإسلام والمسلمين فأصبحت دليلا لطرد الإسلام خارج شؤون الحياة الاجتماعية .

وهكذا أثمر انتشار الثقافة الغربية بين المسلمين ففقدوا قوة النقد والتمييز وجعلوا كل ما تعلموا من الغرب مقياسا للحق والباطل ثم رجعوا ينتقدون الإسلام بهذا المقياس^(٢)، ولو اقتضت تلك الظاهرة على هؤلاء المتفرجين هان الأمر ، ولكن الأمر كان أشد خطورة عندما لم تسند أمور السلطة في المجتمع الإسلامي إلا إلى هؤلاء المتفرجين فأصبحت ظاهرة التشكيك تعم المسلمين جميعا .

ثانيا : المدارس الدينية : بعد أن فشلت ثورة عام ١٨٥٧ الميلادي وقضى على حكومة المسلمين في الهند وبدأ العلماء والمشاخ يفكرون في المحافظة على الدين من تيار الغزو الفكري الاستعماري الإنكليزي ، فقاموا بإنشاء المدارس الدينية ، وأهمها معهد ديوبند الشهير الذي تأسس بعد إعلان الثورة بعشرة أيام ومؤسس هذا المعهد الديني هو الشيخ محمد قاسم النانوتوي المتوفى عام ١٨٨٠ م^(٣) ، وكان من تلامذة مدرسة الشاة ولي الله الدهلوي ، ومن أهداف تلك المدارس المحافظة على ما بقي من الروح الإسلامي والعاطفة الدينية ومظاهر الحياة الإسلامية وتجنب الحضارة الاستعمارية اللادينية والابتعاد عنها ما أمكن^(٤) ، وجدير

(١) انظر المرجع السابق : ص ٩١ .

(٢) انظر الأستاذ المودودي : واقع المسلمين وسبيل الهوص بهم ، ص ١٦١ - ١٦٨ .

(٣) هو الشيخ محمد قاسم بن أسعد : (١٢٤٨ هـ - ١٢٩٨ هـ) تلقى دراسته على يدي العلماء الكبار ثم قام بتأسيس دار العلوم ديوبند كما اهتم بمناظرة النصارى والأرية عن الهنود وله عدة من التأليفات القيمة (نزهة الخواطر : ج ٧ ص ٣٨٢ - ٣٨٤) .

(٤) الأستاذ أبو الحسن علي الندوي : الصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية في الأقطار الإسلامية ص ٧٥ .

بالذكر أن منهج تلك المدارس يدعى بالدرس النظامي ويشتمل على كتب المنطق ، وفلسفة اليونانيين وشروحها والتعليقات عليها وكتب النحو والبلاغة وكان منهج التعليم فيها عقيماً لا يصلح لهذا العصر الذي تغيرت فيه أوضاع العالم فلا يؤهل الطالب المتخرج أن يخدم الدين ويذود عنه في هذا الزمان الذي تطورت فيه النظريات وتجددت الأفكار والآراء^(١) .

وجدير بالذكر أن المدارس الدينية الأخرى في شبه القارة الهندية سواء كانت تحت إشراف أهل الحديث^(٢) أو تحت إشراف البريلوية^(٣) ، لم تختلف عن تلك المدارس في منهج التعليم ، إلا أن علماء أهل الحديث كانوا يعتنون بالحديث أكثر من اعتنائهم بالفقه والبريلوية قد اختصوا بوضع معتقداتهم الخاصة . وهكذا يمكننا أن نقول بأن « عليكره » و « ديوبند » أصبحتا بعد قليل مدرستين متعارضتين في الأهداف والغايات ، هذه حصرت جهودها في كتب وشروح والمقررات الدراسية التي ورثوها من شيوخهم والتي قد أكل عليها الدهر وشرب منذ بضعة قرون ، ولم يحاولوا تحديثها وإدخال تغيير يلبي ما يتطلبه العصر الحاضر من علوم وآداب وما يحتاج إليه المتعلم من المعلومات للدفاع عن حرمة الدين والذود عن حياضه وهكذا انفصل العلماء ورجال المدارس الدينية عن معترك الحياة وأصبح العالم وشئونه الجديدة في غنى عن خدماتهم ومعاهدتهم التعليمية ، وتلك تؤمن بعصمة كل ما يأتي من أوربا من علم وأدب أو عقيدة أو مبادئ خلقية وجعلت من همها اقتفاء أثر الغرب وتتبع معالمه في كل شيء^(٤) ولم تكن من ثمراته إلا الضعف في العقيدة والانحلال في الأخلاق فلم يكن يهدف خريجوها إلا للحصول على وظائف في دواوير الدولة^(٥) ، وهكذا نرى أن الخريجين من المدارس الدينية القديمة والكليات الحديثة يتخالفون فيما بينهم في كل صغيرة وكبيرة .

(١) انظر الأستاذ مسعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند ص ١٩٣ .

(٢) فرقة من المسلمين في شبه القارة الهندية يعتقد المنتسبون إليها أن القرآن والحديث بكفيان بناولسنا بحاجة إلى التقيد بمذهب فقهي واحد .

(٣) فرقة تنتسب إلى الشيخ أحمد رضا خان البريلوى : (المتوفى عام ١٣٤٠ هـ) وهم بعض العقائد الخاصة تكلمنا عنها في هذا الكتاب .

(٤) انظر الأستاذ مسعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند ص ١٩٣ .

(٥) انظر شيخ محمد إكرام : موج كوثر ص ١٤٧ .

ثالثاً - ندوة العلماء : لما بلغ الأمر بالمدارس الدينية هذا الحد قام بعض العلماء وعلى رأسهم الشيخ محمد علي مونكيرى^(١) والشيخ شبلى النعماني^(٢) ، وأسسوا جمعية باسم « ندوة العلماء » وكان من أهم أهدافها إصلاح مناهج التعليم الدينية حتى تكون جامعة بين علوم الكتاب والسنة والعلوم العصرية ، وفي عام ١٣١٦ من الهجرة الموافق لعام ١٨٩٤ تأسست دار العلوم ندوة العلماء ، وكان منهج التعليم في ندوة العلماء يشمل العلوم الدينية والعلوم العصرية وكان ذلك من مزايا دار العلوم وأن القائمين عليها اعتنوا في أول ما اعتنوا بتدريس اللغة العربية اعتناء خاصاً ، وجعلوا تدريسها نطقاً وكتابة من أهم ما يشتمل عليه منهجها واستقدموا لتدريس اللغة العربية أساتذة من بلاد العرب ، وكان قادة هذه الحركة ينظرون إلى مناهج التعليم وبرامجها كأداة للتعليم قابلة للنمو والتطور ، مطابقة لمقتضيات العصر مع الاحتفاظ بالروح والأهداف^(٣) .

وهكذا كانت حركة ندوة العلماء مدرسة فكرية تجمع مقرراتها بين التقليد الصالح والجديد غير الضار غير أن جمعها مع الأسف الشديد لم يعجب أحداً من الفريقين ولم يحصل التعاون المطلوب منهما ، فلذا لم تنجح تلك الفكرة نجاحاً كاملاً ، ذلك من ناحية ، ومن ناحية أخرى كما يقول أحد خريجي تلك دار العلوم أن القائمين بها « قد اقتنعوا ورضوا بتقسيم العلوم إلى الدينية والدنيوية في أول أمرهم بالإصلاح والتغيير وكل ما غيروه وبدلوه وأصلحوه إنما كان من هذا الوجه وبهذه الفكرة الخاطئة التي ترى أن العلوم تنقسم إلى دينية ودنيوية ، وكأنهم رعموا أن التفسير والحديث والفقه وما إلى ذلك من العلوم التي تدرس في الأزهر وديوبند وغيرهما من المعاهد الدينية هي علوم دينية وأن الاقتصاد والتاريخ السياسى والكيمياء والهندسة والميكانيكا وغيرها من العلوم المستحدثة المستوردة من بلاد الغرب التي تلقن وتدرس في الكليات العصرية ، علوم دنيوية . فلما اعتزموا

(١) هو سيد محمد علي بن عبد العل الحسینی : ولد في عام ١٢٦٢ هـ الموافق عام ١٨٤٦ الميلادي كان من مؤسسي ندوة العلماء وتوفي عام ١٣٤٦ من الهجرة .

(٢) هو الشيخ شبلى بن الشيخ حبيب الله ، ولد في عام ١٢٨٤ من الهجرة كان من كبار العلماء درس زماناً في كلية على كفة الإسلامية ثم ترك عمله هناك وقام بتأسيس ندوة العلماء وألف في السيرة والتاريخ كتاباً قيمة . وتوفي عام ١٣٣٢ من الهجرة . انظر دائرة المعارف الإسلامية بالأردنية : ص ٦٥٠ - ٦٥٤ .

(٣) انظر الأستاذ مسعود النلوی : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند ص ٣٠٢ .

إصلاح مناهج التعليم بعد ما قرروا هذا المبدأ السقيم واعترفوا بهذا التقسيم الخاطيء من حيث يشعرون أو لا يشعرون أرادوا أن يجمعوا بين كلا النوعين كما فعلت دار العلوم الندوة في الهند ، ثم يواصل حديثه فيقول : « ومن البين الواضح أن هذا التقسيم خاطيء برمته باطل من أساسه وأنه يتم على فكرة خاطئة باطلة ، استحکم بنيانها وتوثقت عراها في القرون المتأخرة ، قرون الجمود والتقهقر الفكرى ، وبيان ذلك أن الإسلام كلمة جامعة تشمل جميع نواحي الحياة البشرية من عقيدة وعبادة وخلق وسياسة واجتماع » . ثم يضيف ويقول : « فلسنا بحاجة إلى مدارس وكليات ومعاهد كمدارس الندوة وكليات عليكره ومعاهد ديوبند وإنما نحن في حاجة إلى مدارس جامعة لا تفرق بين العلوم الجديدة منها والقديمة تلقن الطالب مبادئ جميع العلوم المهمة بعد ما تفرغها في قالب إسلامى وتصبغها بصبغة دينية » (١) .

رابعا : الحركات المعادية للإسلام : من المعلوم أن سيطرة الاستعمار الإنكليزى على شبه القارة الهندية كان تمهيدا للغزو الفكرى الذى هدف إلى إبعاد المسلمين عن دينهم وذلك للقضاء التام عليهم ، فقام بتخطيط عدة مؤامرات لتحقيق ذلك الهدف ومن أهمها إنشاء الحركات المعادية للإسلام ، ومنها حركة جحود السنة والتبشير والقاديانية ، والعلمانية والشيوعية والماسونية وغيرها من الحركات والنظريات المناهضة للدين ويجدر بنا أن نذكر هنا بعض تلك الحركات والنظريات موجزا .

الحركة التبشيرية :

أنشئت الحركة التبشيرية في الهند تحت رعاية الاستعمار الإنكليزى الغاشم بعد ما تمكن الاستعمار من السيطرة على البلاد ، وكان من العجب أن رجال الدين المسيحي الذين عزلوا عن معترك الحياة في وطنهم إنجلترا بعد انتصار الحركة العلمية ، كان يشجعهم الاستعمار الإنكليزى في نشاطاتهم التبشيرية في هذه البلاد المحتلة وذلك لأنهم كانوا يخدمونه بتنصير المسلمين ، أو على الأقل يبيث

(١) انظر الأستاذ مسعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند ص ٢٠١ - ٢٠٤ .

الشبهات حول الإسلام^(١) فبدأت الإرساليات المسيحية الغارة على شبه القارة الهندية ، وتأسست الكنائس وترجمت الكتب المقدسة باللغة الأردية واللغات المحلية الأخرى وصدرت الكتب والبحوث تضم شبهات حول الإسلام وبدأت المناظرات واخادلات مع علماء الإسلام في مسائل التوحيد والتثليث وألوهية المسيح وصحة الكتب المقدسة^(٢) . هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى تأسست المدارس والمعاهد التبشيرية يدرس فيها الكتاب المقدس مع المناهج الدراسية وأنشئت المستشفيات يعالجون فيها المنتصرين مجاناً . فكان نتيجة جهودهم هذه أن عدداً غير قليل من المسلمين اعتنق النصرانية حتى أصبح بعضهم قسيسين . وفي عام ١٩٠٤ الميلادي كان عدد هؤلاء القسيسين المنتصرين ١٩٤^(٣) ولا يزال هذا العدد يزداد يوماً فيوماً فيما بعد .

القاديانية :

ولا شك أن هذه الحركة كان لها خطر كبير حل بالمسلمين لأنها تأسست على الكذب الصريح حيث ادعى مؤسسها النبوة وذلك ضمن تخطيط الاستعمار الغاشم الذي رباه في معهده وغذاه بلبان مكره ودهائه كما يعترف مؤسسها نفسه بأنه من الأسرة التي هي من غرس الإنجليز أنفسهم^(٤) .. ولم يكن هدفها إلا أن تخدم الاستعمار الغاشم كما يقول الكذاب في خطاب له إلى الحاكم العام الإنكليزي : « إن العمل المهم الذي أنا منصرف إليه بلساني وقلمي منذ أول عهدي بالحياة إلى هذا اليوم ، وأنا ابن الستين ، وهو أن أصرف قلوب المسلمين إلى طريق الحب والولاء والإخلاص والوفاء الصادق للحكومة الإنكليزية »^(٥) .

وجدير بالذكر أن من الغايات الخبيثة التي قامت هذه الحركة لأجلها إبطال الجهاد كما يقول الكذاب في أحد كتبه « وإني لعلّى يقين بأنه بقدر ما يكثر أتباعي

(١) انظر السيد / نور الله : تاريخ تعليم هند ص ٥٧ - ٨٥ ، ١٤٥ - ٢١٢ .

(٢) انظر أ - ل - شاتليه الغارة على العالم الإسلامي (الترجمة لمح الدين الخطيب) ص ٥٣ .

(٣) انظر المرجع السابق : ص ٥٥ .

(٤) انظر الأستاذ الندوي : القادياني والقاديانية ص ١٠٠ .

(٥) انظر الأستاذ المودودي : ما هي القاديانية ص ٣٨ .

بقدر ما يقل المعتقدون بمسألة الجهاد المقدس فإن مجرد الإيمان بى كالمسيح والمهدى هو إنكار للجهاد» (١) .

وإقرارا للواقع نرى أنها خدمت الاستعمار فى تحقيق جميع الأهداف والمؤامرات ولا تزال تخدمه حتى اليوم .

حركة إنكار السنة :

والحركة الهدامة الأخرى التى لم تكن أقل خطرا على الإسلام والمسلمين من الحركة القاديانية هى حركة إنكار السنة ، وقد أنشئت هذه الحركة مثل أختها « القاديانية » تحت رعاية الاستعمار الغاشم فكان من أهدافها الأساسية تفسير الإسلام حسب ما جاءهم من الغرب من العلوم والفلسفات أو حسب ما قال أساتذتهم المستشرقون ، ولأن السنة النبوية المطهرة كانت تحول ما بين هذا التفسير وبين كتاب الله العزيز فقاموا بإنكار كون السنة مصدرا ثانيا لتفسير القرآن الكريم والتشريع الإسلامى معا فبدأت هذه الفتنة مع الحركة التى قام بها سيد أحمد خان لتعميم الثقافة الإنجليزية بين المسلمين ، وهو أول من قام بالتفسير الجديد للإسلام كما أنه أول من قام بإنكار السنة فى العصر الحديث (٢) . ثم استمرت تلك الحركة بعد وفاة سيد أحمد خان حسب تخطيط الاستعمار وتحت رعايته وبعد إنشاء دولة باكستان الإسلامية فى عام ١٩٤٧ م حمل لواءها أحد موظفى الدولة الكبار فى الحكومة وهو السيد « غلام أحمد برويز » (٣) ، فهكذا بدأ يزيد نفوذها فى الدوائر الحكومية التى استولى عليها المتفرنجون من خريجي الكليات الحديثة (٤) .

فستطيع أن نقول بأن حركة إنكار الحديث كانت تمهيدا لسيل النظريات المادية والحركات اللادينية التى جاءت بها الحضارة الغربية كما كانت تمهيدا لنفوذ تعبير الإسلام الذى قد جاء به المستشرقون من اليهود والنصارى ، فبدأ

(١) انظر الأستاذ المودودى : ما هى القاديانية ص ٣٩ .

(٢) انظر الأستاذ المودودى : سنت كى آيتنى حيثى ص ١٦ .

(٣) انظر الترجمة لهذه الرسالة .

(٤) انظر الأستاذ مسعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية فى الهند ص ٢٣٩ .

المسلمون المتفرنجون يفسرون القرآن حسب تفسير المستشرقين فأنكروا ولادة سيدنا عيسى عليه السلام من غير الأب وعودته إلى الدنيا مرة ثانية وظهور الخوارق على أيدي الأنبياء ، كما أنكروا وجود الجن والملائكة والبرزخ^١ وكثيرا من الأمور الأخرى . وهكذا أنكروا وجوب الصلوات الخمس وصيام رمضان كما أنكروا حد الرجم وحد السرقة والحدود الأخرى^(١) .

الشيوعية :

ومن الحركات المعادية للإسلام حركة الشيوعية اللادينية التي تكلمنا عنها في بداية الفصل ، فقد انتشرت تلك الحركة في شبه القارة الهندية بعد إنشاء الدولة الشيوعية في روسيا عام ١٩١٧ الميلادى والكيليات الحديثة مثل كلية « عليكره » أصبحت مراكز لتلك الحركة الضالة وكثير من خريجي تلك الكليات اعتنقوا تلك النظرية الضالة^(٢) ، وأخذوا يدعون إليها ومنهم من انضم إلى حزب المؤتمر الهندى ومنهم من انضم إلى حزب رابطة المسلمين ومنهم من دخل مجال الأدب والصحافة والإذاعة ومنهم من تمكن من النفوذ في أنشطه العمال أو الفلاحين ، ولكن مع اختلاف مجالاتهم تلك كان هدفهم واحدا ، وهو نشر الشيوعية والإلحاد والإباحية في الشعب المسلم الهندى واستخدامه لمصالح الاستعمار الأحمر الغاشم^(٣) .

العلمانية :

ومن النظريات التي انتشرت بين المسلمين في تلك الأيام نظرية فصل الدين عن الدولة ولم تصل بذورها إلى الشعب المسلم إلا بواسطة تلك المعاهد التعليمية العصرية ، فبدأ كثير من خريجي الكليات العصرية يعتقدون أن الدين يقتصر على علاقة العبد بربه ، وليست له أية علاقة بشئون الدولة ، وهذه النظرية وإن صحت نسبتها إلى المسيحية إلا أنها لا تصح في ميزان الإسلام لأنه دين كامل شامل للحياة تضم أحكامه جميع شعب الحياة من الفرد إلى المجتمع ومن البيت إلى مقر الحكومة ولكن

(١) انظر المرجع السابق : ص ٢٣٧ .

(٢) انظر الأستاذ المودودى : جماعت إسلامى كى ٢٩ سال ص ١٨ .

(٣) انظر للتفصيل الأستاذ المودودى : تحريك ارادىء هنداور مسلمان ج ١ ص ٢١٥ - ٢٣٦ .

من سوء حظ المسلمين في ذلك العصر أن علماء الدين أو خريجي المعاهد الحديثة كانوا يؤمنون بهذه النظرية الضالة ويجعلون هدفهم إقامة الدولة العلمانية على منوال الجمهوريات العلمانية في الغرب^(١) .

هكذا انتشرت بين المسلمين النظريات الهدامة الأخرى وهي نظرية داروين للارتقاء ونظرية فرويد في علم النفس ونظرية ميكافلي في السياسة وانتشرت تلك النظريات والفلسفات اللادينية نتيجة للتعليم اللاديني الاستعماري الذي لم يكن هدفه إلا ابتعاد المسلمين عن الإسلام ، فتمكن الاستعمار من تحقيق ذلك الهدف الشنيع بعد انتشار تلك النظريات اللادينية في المسلمين^(٢) .

الحركات السرية :

ويجدر بنا أن نشير هنا إلى بعض الحركات السرية المعادية للإسلام مثل « نوادي الروتاري » و « الحركة الماسونية » ومن أهداف تلك الحركات ولا سيما الماسونية هو القضاء التام على الدين ، يقول أحد زعماء تلك الحركة : « لا بد لنا أن نكافح بجهد أكبر لإدامة القوانين والأنظمة اللادينية لأن السلطة المطلقة التي صنعها رجال الدين على وجه المعمورة قد قاربت النهاية ، لا بل آلت إلى الزوال وإن غايتنا قبل كل شيء هي إبادة الأديان جميعها » ولتحقيق ذلك الهدف المذموم لم يتركوا طريقا إلا ومضوا فيه ، فالجاسوسية والرشوة والإغراء بالمال والنساء وأخيرا الإرهاب والعنف كلها وسائل مشروعة لديهم ، وذلك لأنهم يعتقدون حسب البروتوكول الأول « أن الغاية تبرر الوسيلة ، وعلينا ونحن نضع خططنا ألا نلتفت إلى ما هو خير وأخلاق بقدر ما نلتفت إلى ما هو ضروري ومفيد »^(٣) .

حركة تهنيذ المسلمين :

وفي عام ١٩٢٥ م قام أحد زعماء الهندوس ، وهو السوامي شردهانند

(١) انظر المرجع السابق : ص ١٠٩ - ١٢٧ .

(٢) انظر الأستاذ المودوي : نحن والحصارة الغربية ص ٧ - ٢١ .

(٣) انظر الدكتور عبد الصبور مرزوق : الغزو الفكري ، أهدافه ووسائله ص ٩٣ .

وأسس حركة تهنيد المسلمين أى جعل المسلمين هندوسيين^(١) ومن المعلوم أن تلك الحركة استهدفت القضاء التام على الإسلام والمسلمين وإقامة دولة البراهمية الاستعمارية في شبه القارة الهندية ، وقد استخدم أتباع هذه الحركة كل وسائل التهيب والترغيب لتحقيق ذلك الهدف الاستعماري فكانت نتيجتها أن بعض الجهلة من المسلمين وقعوا في مؤامراتهم وتركوا دينهم الخفيف^(٢) .

وهكذا كان العصر عصر التحديات العنيفة للإسلام والمسلمين ولاسيما في شبه القارة الهندية ، وما جعل تلك التحديات أشد خطرا على الإسلام والمسلمين وقوع أحداث خطيرة في العالم الإسلامي وشبه القارة الهندية ، وأهمها إلغاء الخلافة الإسلامية على يد مصطفى كمال أتاتورك في تركيا وإقامة دولة علمانية بها والقضاء على الدين ورجاله وتراثه ، وقطع الصلة بالماضي الإسلامي ، والتقرب إلى الغرب على حساب الإسلام ، بل اتباع الغرب في كل شئون الحياة والتفاخر بذلك التقليد ، فاستغل المسلمون المتفرنجون تلك الفرصة للهجوم على الدين والعلماء والمشايخ والدعوة إلى التجدد والتفرنج في شئون الحياة كلها^(٣) ، فبدأ نفوذ تلك الطائفة يزيد يوما فيوما ، وزاد الطين بلة حينما قام أمان الله خان ملك الأفغان بدعوته إلى التغرب والتفرنج واتخذت تلك الفئة فرصة أخرى للطنن في الإسلام وعلمائه والتنديد بجهودهم ورجعتهم^(٤) .

ثم كان لغفلة العلماء عن واجب الدعوة وعدم اعتنائهم لمواجهة تلك التحديات وانغماسهم في أحوال السياسة الوقتية دورا هاما في ذلك الانحطاط فأصبحت النتيجة أن العلماء فقدوا نفوذهم بين الجماهير ولم تبق للدين وحملته مهابة في قلوب عامة الشعب وتطلع المتفرنجون إلى الزعامة وقيادة الشعب المسكين .

(١) هو السوامي شردها نند الشهير : (المتوفى عام ١٩٢٦ الميلادى) قام بتأسيس حركة تهنيد المسلمين وألف عدة كتب ضد الإسلام وقد قتل على يد أحد المسلمين عام ١٩٢٦ م .

(٢) انظر الأستاذ المودودي : جماعت إسلامي كى ٢٩ سال ص ١٣ - ١٤ .

(٣) المرجع السابق : ص ١٦ - ١٧ .

(٤) انظر الأستاذ مسعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند ص ٢٣١ .

وأكثر ألماً وقلقا مما مر ذكره إهمال العلماء وغفلتهم عن واجبه وانغماسهم في المشاجرات الفقهية فيما بينهم ، فلا تخلو مجالسهم ومحافلهم من مناظرة بين الحنيفية وأهل الحديث ومن جدال بين الديوبندية والبريلوية من الحنيفية ومن دواعي الأسف والألم أن معظم تلك المناظرات والمجادلات كانت تدور رحاها حول مسائل تافهة وترهات لا صلة لها بالحياة العملية البتة وما كان العبد ليحاسب عليها بين يدي ربه ، ومن المبكيات والموجعات في ذلك الزمان أن عددا غير قليل من بيوت الله لم تكن أبوابها مفتوحة لجميع المسلمين^(١) .

العناية بالدعوة الإسلامية :

ومع ذلك لم يكن العصر خاليا من الرجال الذين قاموا بالدعوة الإسلامية واهتموا بمواجهة تلك التحديات ، وأهمهم الشاعر الإسلامي الشهير الدكتور محمد إقبال^(٢) ، والعالم الأملعي الشيخ أبو الكلام آزاد^(٣) ولكليهما دور كبير في ذلك المجال ، وجدير بالذكر أن كلا الرجلين كانا يعملان في حقلين متعارضين ، فأما محمد إقبال فقد حصل على شهادة الدكتوراة من ألمانيا فرأى الحضارة الغربية المادية اللادينية من قريب ولاحظ الفساد الذي استولى على العالم الإنساني ولا سيما على العالم الغربي نتيجة لتلك الحضارة الخبيثة ، فانتقدها بجرأة وصراحة كما بين بالبراهين العقلية الضعف العلمي في النظريات اللادينية والفلسفات المادية التي تولدت من تلك الحضارة الخبيثة فانتقد الجمهورية اللادينية والشيوعية والعلمانية والقومية الوطنية ودعوة الإلحاد والتغرب ووليدة الاستعمار القاديانية وأهاب بالمسلمين علنا أن ينهضوا بالإسلام ويتمسكوا بعروته الوثقى وينفذوا الأحكام الشرعية في كل شئون الحياة ، وعلى المسلمين أن يهتموا بشخصيتهم

(١) انظر الأستاذ مسعود الندوي : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند ، ص ١٩٦ .

(٢) كتبنا ترجمته خلال حديثنا عن الحالة السياسية ص ٧٢ .

(٣) هو أحمد بن خير الدين الشهير بأبي الكلام ولد بمكة المكرمة عام ١٣٠٥ هـ الموافق عام ١٨٨٨ م ثم هاجر إلى الهند مع والده واتخذ إقامته في مدينة أكلكة ، تلقى دراسته على منهج التعليم القديم . بدأ حياته العلمية بإصدار مجلة « الهلال » عام ١٩١٢ الميلادي وعمل في مجال الدعوة حتى عام ١٩٢٤ م ثم انضم إلى حزب المؤتمر الهندي وانتخب رئيسا له عدة مرات ثم عين وزيرا للتعليم للحكومة الهندية بعد استقلال البلاد وتوفي عام ١٩٥٨ الميلادي (انظر دائرة المعارف الإسلامية بالأردية ص ٩٩ - ١٠٤ .

الإسلامية ويحتبوا تقليد الغرب ، كما حذر مسلمى الهند من مؤامرات الهندوس تحت ستار المؤتمر الهندى الوطنى وقدم لهم فكرة إنشاء دولة إسلامية مستقلة ، فلم يكن إنشاء دولة باكستان الإسلامية إلا تعبيراً عن رؤيته الصادقة^(١) ، وجدير بالذكر أن إقبال خصص أكثر شعره للناشئة الجديدة التى كانت تدرس فى الكليات الحديثة والتى جعلها الاستعمار هدف مؤامراته الخبيثة وكان من فضل الله أن كثيراً منهم تأثروا بفكره ولبوا دعوته وحملوا رسالته ولهذا يعتبر محمد إقبال بحق عبقرى أنتجته الثقافة الجديدة التى ظلت تشتغل وتنتج فى العالم الإسلامى من قرن كامل ومفكراً أوجده الشرق فى عصرنا الحاضر ولم نر من نوابغ الشرق وأذكيائه على كثرة من أم الغرب منهم ودرس هناك - أحداً نظراً فى الحضارة الغربية هذا النظر العميق وانتقدها هذا الانتقاد الجرىء^(٢) ، ومن هنا يعتبر إقبال ممثلاً للحركة الإسلامية الكاملة خلال تلك الأيام .

وأما أبو الكلام آزاد وهو أحمد بن خير الدين الذى عاش فى بيئة دينية وتلقى علومه على المنهج القديم فى المدارس الدينية التقليدية ولكنه كان شاباً ألعياً فقام بإصدار مجلة « الهلال » الأسبوعية ولم يتجاوز عمره بضعا وعشرين سنة ، وكانت هذه المجلة فاتحة عهد جديد فى تاريخ الصحف المسلمة الهندية^(٣) ، ونفخت فى قلوب الأمة روح الحياة وقادها إلى ميادين الجهاد والكفاح فى حركة عظيمة وجهود متواصلة ولاسيما من الناحية الدينية وتجديد الدعوة إلى الدين الخالص^(٤) .

ولكن من سوء حظهِ وسوء حظ المسلمين أنه لم يتمكن من استمرار جهوده إلا لبضع سنوات فحسب وذلك من عام ١٩٠٦ الميلادى إلى عام ١٩٢٤ الميلادى وبعد ذلك وقع فى شباك مؤامرة « غاندى » أكبر أعداء المسلمين فى شبه القارة الهندية فى تلك الأيام . وانضم إلى حزب المؤتمر الهندى يحمل لواءها فتبدلت

(١) انظر للتفصيل الأستاذ المودودى : « إقبال كارمل كارنامه » نقلاً عن جريدة « سياره » الشهرية عدد خاص فى ذكرى الأستاذ المودودى رحمه الله لشهرى أبريل ومايو عام ١٩٨٠ م ص ٣٧٧ - ٣٨٥ .
(٢) الأستاذ أبو الحس على الندوى : الصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية فى الأقطار الإسلامية ص ٩٨ .

(٣) انظر شيخ محمد إكرام : موج كوثر ص ٢٤٨ - ٢٧٨ .

(٤) انظر الأستاذ مسعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية فى الهند ص ٢١٢ .

شخصيته تبدا كاملا وأصبح أبو الكلام غير أى الكلام الذى كان يحمل لواء الدعوة الإسلامية ، وقد صدق الأستاذ المودودى حين أشار إلى ذلك بقوله : « الانقلاب فى شخصية أى الكلام كان أكبر حادث فى تاريخ مسلمى الهند فى القرن التاسع عشر الميلادى »^(١) .

وعلى الجملة فلقد كثرت التيارات المعادية للإسلام فى شبه القارة الهندية مما يعطى تصورا للتحديات التى قابلت الإسلام والمسلمين فيها .

(١) انظر الأستاذ المودودى . تحريك آزادى هداور مسلمان (الجزء الأول) ص ١٧٢

موجز الحالة الدينية في دولة باكستان الإسلامية

وجملة القول ، أن هذه كانت الحالة الدينية حينما انقسمت شبه القارة الهندية وأنشئت دولة باكستان المسلمة التي كان إقامة النظام الإسلامي من أهدافها الأساسية ، وهذا ما لم يعجب الحركات المعادية للإسلام فاتحد العلمانيون والمتفرنجون والقاديانيون والشيوعيون والماسونيون ومنكرو السنة النبوية وما إلى ذلك من أعداء الإسلام ليجعلوا هذه الدولة دولة علمانية أو دولة شيوعية ، ولأن أعداء الإسلام هؤلاء كانت لهم سلطة كاملة في الدوائر الحكومية العسكرية والمدنية ، وذلك فضلا عن الدعم المادى والمعنوى من قبل الدول الاستعمارية فاهتموا بتخطيط المؤامرات والمخططات للقضاء على حركة إقامة النظام الإسلامى التي كانت تقودها الجماعة الإسلامية والجماعات الدينية الأخرى ، هذا من ناحية ، ومن الناحية الأخرى كان لنفوذ الشيوعيين والقاديانيين والمتفرنجين ومنكرى السنة في الدوائر الحكومية أنهم تمكنوا من استخدام الوسائل الحكومية المختلفة لنشر أفكارهم المعادية للإسلام فتأسست إدارة التحقيقات الإسلامية بإسلام آباد ، لنشر أفكار منكرى السنة على حساب الدولة ، وكانت الإذاعة والتلفزيون ووسائل الإعلام الأخرى تعمل لنشر أفكار الشيوعيين والمتفرنجين من جانب ولنشر الإباحية والفاحشة والمنكرات من جانب آخر ، وفضلا عن ذلك المبالغ المالية الضخمة التي كانت تصرف لتبليغ القاديانية خارج باكستان ودخلها ، ومن ناحية ثالثة كان لمخططات أعداء الإسلام أن اشتعلت نار الخلاف بين الفرق الإسلامية والجماعات الدينية المختلفة ، وذلك لأن أعداء الإسلام كانوا يعرفون حق المعرفة أن اتحاد المسلمين هو من أكبر الموانع في تحقيق أهدافهم الشيعة لجعل باكستان دولة علمانية أو دولة شيوعية فخططوا لإشعال نار الخلاف بينهم ولاتزال هذه النار تزيد اشتعالا وانتشارا حتى اليوم ، فكان لمخططات أعداء الإسلام أن بدأت المناظرات والمجادلات بين الديوبنديين والبريلوية من جانب وبين أهل الحديث والحنيفية من جانب آخر وبين أهل السنة وأهل التشيع من جانب ثالث فتأسست الجماعات الخاصة على أساس هذه الخلافات وأهمها :

- ١ - جمعية علماء الإسلام للديوبنديين .
 - ٢ - جمعية علماء الباكستان للبريلويين .
 - ٣ - جمعية المشايخ لأصحاب الطرق الصوفية .
 - ٤ - جمعية أهل الحديث .
 - ٥ - البعثة الإمامية للشيععة .
- وما إلى ذلك من الأحزاب الدينية الأخرى .

وكان من سوء حظ المسلمين أن مساجد تلك الفرق المختلفة ومدارسهم أصبحت مراكز لإشعال نار هذه الخلافات بين المسلمين وما كان أكثر أسفاً وألماً أن هذه الأحزاب لا يهتمها التحديات التي يواجهها الإسلام والمسلمون من قبل الحركات المعادية والتيارات الهدامة الداخلية والخارجية ، وذلك لأن قادة هذه الأحزاب لم يتمكنوا من إدراك خطورة هذا التحدى العنيف إدراكاً صحيحاً ، هذا من جانب ولانشغالهم فى الخلافات المذهبية فيما بينهم من جانب آخر .

وهكذا كان لمخططات أعداء الإسلام هؤلاء أن هذه الفرق الدينية المختلفة مهما كانت فيما بينها من الخلافات قد اتحدت على إسقاط الحركة الإسلامية وذلك لأن أعداء الإسلام كانوا خائفين منها خوفاً شديداً ، وكان لمخططاتهم الشيعة أن بدأت الجماعات المذهبية تهاجم الحركة الإسلامية فترددت الاتهامات والأكاذيب التى اختلقها أعداء الإسلام ولكن الحركة الإسلامية لم تدخل ذلك الصراع بل استمرت فى جهادها لإقامة الحكومة الإسلامية من ناحية وفى جهودها لمواجهة التحديات المعادية للإسلام من الناحية الثانية ، وذلك فضلاً عن ما بذلت الجماعة من الجهود لتوحيد كلمة المسلمين فتأسست جمعية اتحاد العلماء لاتحاد العلماء وعامة المسلمين المنتمين إلى الفرق الدينية المختلفة لإقامة النظام الإسلامى من جانب وللمواجهة الحركات المعادية للإسلام من جانب آخر . ولا تزال هذه الجهود لثمرة مستمرة .

ويلاحظ أنه مهما كانت دائرة مخططات الشيوعيين والمتفرنجين والقاديانيين

ومنكرى السنة واسعة ، ولكن لو اتحد العلماء وعامة المسلمين المنتمين إلى الفرق الدينية المختلفة لتمكنوا من مواجهة التحديات المعادية للإسلام من ناحية ، ومن إقامة النظام الإسلامى من الناحية الأخرى ، وهذا ما يتبين من اجتماع العلماء على المبادئ الأساسية للدستور الإسلامى فى عام ١٩٥١ م وهكذا كان لاتحادهم فى عام ١٩٧٤ م أن اضطرت الحكومة إلى إصدار القرار الذى ينص على كون القاديانيين غير مسلمين . وأخيرا كان لاتحادهم فى عام ١٩٧٧ م أن تمكنوا من إنقاذ البلاد من دكتاتورية ذو الفقار على بوتو .

وجملة القول ، أن هذا العصر كان عصر التحديات والتيارات المعادية للإسلام ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى يعتبر ذلك العصر عصر الصراع بين الحركة الإسلامية وبين الحركات المعادية للإسلام ، وذلك فى كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية ، ولولا الافتراق بين العلماء الذين ينتمون إلى الفرق الإسلامية المختلفة ولولا تركيزهم على مخالفة الحركة الإسلامية لنجحت حركة إقامة النظام الإسلامى مهما كان فى طريقها من التحديات ، وسنفصل الكلام عن مؤثرات الصراع بين الإسلام والجاهلية فى ذلك العصر فيما بعد . وبالله التوفيق .

المبحث الخامس

الحالة الاجتماعية

لم تكن الحالة الاجتماعية في ذلك العصر مختلفة عن الحالة الدينية والحالة السياسية لأننا كما ذكرنا آنفاً كان العالم الإسلامي كله في تلك الأيام تحت السيطرة الاستعمارية التي أشرنا إليها وقد نشأ في العالم الإسلامي جيل جديد مثقف بالثقافة الاستعمارية التي أشرنا إليها وقد نشأ في العالم الإسلامي جيل جديد مثقف بالثقافة الغربية الحديثة لا يعرف عن الإسلام إلا اسمه وكان هذا الجيل يؤمن بأن الحضارة هي الحضارة الغربية ، والثقافة هي الثقافة الغربية اللادينية والعلوم هي العلوم الغربية المادية ، كما كانوا يظنون أن ازدهار الأمة الإسلامية ينحصر في اتباع الأمم الغربية . وقد انتشر دعاة التغريب والتفريغ في كل مكان وكان من هؤلاء « ضيا كوك ألب »^(١) و « مصطفى كمال باشا » في تركيا^(٢) و « قاسم أمين بك »^(٣) و « طه حسين »^(٤) في العالم العربي و « سيد أحمد خان »^(٥) وزملائه في شبه القارة

(١) هو ضياء كوك ألب : (١٨٧٦ - ١٩٢٤ م) كان من دعاة التغريب والتفريغ في تركيا كما كان يدعو إلى القومية التركية الطورانية ، فلهذا يعتبر من مؤسسي الانقلاب الذي تم في تركيا على يد مصطفى كمال باشا . انظر محمد شفيق غريال : الموسوعة العربية الميسرة ص ١١٤٥ .

(٢) أسلفنا ترجمة مصطفى كمال باشا في هذه الرسالة .

(٣) هو قاسم أمين بك : (المتوفى عام ١٩٠٨ م) كان من دعاة التفريغ في العالم العربي وكان لكتابه « تحرير المرأة » و « المرأة الجديدة » أثر كبير في انتشار الإباحية والسفور في المجتمع العربي ولا سيما في المجتمع المصري .

(٤) هو الدكتور طه حسين . ولد في مصر عام ١٨٨٩ م والتحق بالأزهر الشريف بعد دراسته الابتدائية ثم حصل على الدكتوراه من باريس ثم عاد وعين عميدا لكلية الآداب ثم عين وزيرا للتعليم عام ١٩٤٩ م وكان أدبيا ممتازا ولكنه استخدم أدبه للدعوة إلى التغريب والتفريغ ولبت الشكوك والشبهات حول الإسلام ومبادئه . وقد توفي عام ١٩٧٤ الميلادي . (انظر محمد شفيق غريال : الموسوعة العربية الميسرة : ص ١١٦٤) .

(٥) أسلفنا ترجمته في هذه الرسالة .

الهندية وهؤلاء وغيرهم كانوا لا ينظرون إلى الحياة إلا بمنظار الغرب ولا يفكرون في شئون الحياة إلا بتلك النظرة التي نظر إليها مؤسسو النهضة الجديدة الأوروبية ويودون أن يبنوا الحياة الاجتماعية في بلادهم أيضا على الطراز الغربي . لأن هذا هو طريق التقدم والرقى والازدهار - في نظرهم - وأن ما عداه فهو من الرجعية التي لا يمكن التقدم إلى الأمام إلا بالقضاء عليها ، فاستبدلوا القيم الأخلاقية الجديدة بالقيم الأخلاقية الدينية المتوارثة وصار الازدهار المادى أحظى وأرجح عندهم من كل شيء بل هو وحده أصبح ذا قيمة وشرف حقيقى في نظرهم^(١) .

الحالة الاجتماعية في شبه القارة الهندية :

وأما شبه القارة الهندية فكما ذكرنا آنفا بدأت فيها الدعوة إلى التغرب والتفرنج بعد أن تمكن الاستعمار البريطانى من القضاء على حكومة المسلمين عام ١٨٥٧ م . ووقعت شبه القارة تحت احتلال الاستعمار البريطانى المباشر ، فرأى بعض القادة وعلى رأسهم سيد أحمد خان وزملائه أن نهضة المسلمين تنحصر في اتباع الحضارة الغربية الحديثة ، ولذا بدأوا يدعون إلى اتباع الحضارة الغربية الحديثة في كل دائرة من دوائر الحياة الشخصية والاجتماعية في أكلهم وشرابهم ، في لباسهم وفي مظهرهم ، وأخذت هذه الدعوة تتسع يوما فيوما حتى وصل الأمر إلى أن بعض علماء الإسلام وعلى رأسهم الشيخ عبيد الله السندى^(٢) قاموا بالدعوة إلى التغرب والتفرنج وقالوا أن الشعب المسلم الهندي ليس له إلا اتباع الحضارة الغربية في كل دائرة من دوائر الحياة^(٣) .

وكان لهذه الدعوة أن بدأ أكثر الناس ولاسيما البيوتات الارستقراطية يتبعون الحضارة الغربية في حياتهم الشخصية والاجتماعية فاهتم بعض القادة

(١) الأستاذ أبو الحسن علي الندوي : الصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية في الأنظار الإسلامية ص ٤٤ ، ٥٨ ، ١٢٧ ، ١٣٥ .

(٢) هو الشيخ عبيد الله السندى : ولد في عام ١٨٧٢ م في بيته « الشيخ » فهو أسلم وعمره لم يتجاوز (١٥) خمس عشرة سنة ثم التحق بدار العلوم ديوبند وتعلم على أيدي العلماء الكبار هناك ثم هاجر من الهند عام ١٩١٥ م وبعد أن مكث في أفغانستان وروسيا وتركيا والحجاز حوالي ٢٣ عاما عاد إلى البلاد عام ١٩٣٨ م وهو قد أصبح داعيا إلى التعرب والتفرنج (انظر شيخ محمد إكرام : موج كوثر ص ٣٤٥ - ٣٥٠) .

(٣) انظر شيخ محمد إكرام : موج كوثر ص ٣٤٥ - ٣٥٠ .

والمفكرين كالدكتور محمد إقبال وأكبر الله : آيادى^(١) والشيخ أبو الكلام بمقاومتها . ولكن ظاهرة التغرب والتفرنج لم تزول تزيد يوما بعد يوم .

وجدير بالذكر أن المجتمع الإسلامى في شبه القارة الهندية بدأت فيه الخلاعة والفسفور بعدما التحقت الطالبات المسلمات بالكليات الحديثة ولاسيما بكليات التعليم المختلط فقامت كثيرات من تلك الفتيات المثقفات بنزع « الحجاب الشرعى » ليشاركن في النشاطات الاجتماعية مع الرجال جنباً إلى جنب وقد شاركن معهم فعلاً فيما بعد خلال الكفاح لتحرير البلاد . ولو اقتصر على هذا لكان الأمر ولكن بلغ الأمر فيما بعد إلى حد أن بدأت النساء من البيوتات الارستقراطية « يخرجن من بيوتهن في ملابس شفافة عارية يخيل إلى الناظر أن الواحدة منهن ممثلة أو فنانة ... وأصبح يرى فيهن كل الجسارة والصفافة . بل يتبين للمرء من ملابسهن الفاضحة وألوانها البراقة وعنايتهم بالتزين وحركاتهن من التثني والتغنج أنه لا يطلع أمام أعينهن إلا إن يكن مغنطيساً جنسياً يجذب الرجال إليهن جذبا وقد قل الحياء فيهن إلى حد أن أصبحن لا يستحيين من الغسل مع الرجال شبه عاريات بل من عرض أنفسهن في تلك الحالة لتؤخذ صورهن وتشر في المجلات^(٢) .

وبعد ما أنشئت دولة باكستان المسلمة عام ١٩٤٧ م تأسست « جمعية السيدات الباكستانية » « All Pakistan Women Association » برئاسة زوجة رئيس الوزراء آنذاك وبدأت هذه الجمعية دعوتها بأن المرأة متساوية مع الرجل في جميع الحقوق والمسؤوليات من التوظيف في الدوائر الحكومية إلى النيابة في البرلمان ومن الإلتحاق بالجيش إلى الاشتراك في المباريات المحلية والدولية^(٣) . وقد تمكنت « الجمعية » من تحقيق تلك الأهداف في السنوات الأخيرة ومازالت هذه الجمعية تشغل حتى اليوم ولها فروع في كل مدينة من مدن باكستان تشرف

(١) هو سيد أكبر حسين أكبر إله آبادى : الشاعر الإسلامى الشهير كان يشتغل قاصيا وله دور كبير في مقاومة حركة التغرب التى قام بها سيد أحمد حاك وقد استخدم شعره لتحقيق هذا الهدف فجزاه الله حيرا .

(٢) انظر الأستاذ المودودى : الحجاب ص ١٢٨ .

(٣) انظر الشيخ أمين أحسن الإصلاحى باكستانى عورت دورامى بر : ص ٥ - ٦٠ .

عليها زوجات المسؤولين الكبار في دوائر الحكومة أو السيدات من الأسر الارستقراطية^(١) .

وجدير بالذكر أن الجماعة الإسلامية بباكستان لها دور كبير في مواجهة هذا التحدى فاهتمت الجماعة وفرعاها « جمعية المسلمات » و« جمعية الطالبات المسلمات » بالتوجيه والتوعية من هذه الناحية فكان لجهودها أن عددا غير قليل من السيدات المثقفات قررن ترك السفور والتبرج الجاهلي والاهتمام بالحجاب الشرعى حتى الآن . ولا تزال جهودها مستمرة .

الأدب والصحافة :

كان الأدب والصحافة من أهم الوسائل التى استخدمها دعاة التغرب والتفريخ لتحقيق أهدافهم وذلك لأهميتهما البالغة في تربية العقول وكان لإقامة الدولة الشيوعية في روسيا عام ١٩١٧ الميلادى وإلغاء الخلافة العثمانية في تركيا عام ١٩٢٤ م أثر كبير في التحول في الأدب والصحافة فقام الشيوعيون والملاحدة بتخطيط مخططات ومؤامرات للنفوذ في الأدب والصحافة ليتمكنوا من بث الإلحاد والإباحية والشيوعية في المجتمع الإسلامى ، وفي عام ١٩٣٦ م تأسست جمعية الكتاب المتطورين بالهند لتحقيق هذه الأهداف الشنيعة وبدأ الكتاب المتطورون يكتبون المقالات والبحوث والقصص يهاجمون فيها العقائد الإسلامية والقيم الدينية والأخلاقية ويدعون إلى الإلحاد والشيوعية والإباحية والسفور^(٢) .

وأما الصحافة فكان من مخططات الشيوعيين أن يتركزوا للنفوذ في الصحافة والإذاعة فأكثر والمجلات والجرائد كان يشغل فيها الشيوعيون وكانوا يستخدمونها لبث أفكارهم الخبيثة وللقضاء على الحياء والعفة في المجتمع الإسلامى بنشر الصور العارية للنساء الفاجرات والممثلات ليجعلوهن أسوة للجيل الإسلامى الجديد .

ولكن مع ذلك لم يكن ذلك العصر خالياً من الكتاب والشعراء الإسلاميين

(١) انظر المرجع السابق .

(٢) انظر للتفصيل الأستاذ هارون الرشيد : الروادب أور إسلام (الجزء الأول) ص ٤٠٩ - ٤٧٦ .

ومنهم الدكتور محمد إقبال الذى جعل شعره وسيلة لإنقاذ الشباب المثقفين من العبودية الفكرية للحضارة الغربية ولإعادة ثقتهم فى الإسلام . ومنهم الشيخ أبو الكلام آزاد الذى تعتبر مجلته « الهلال » نموذجا حيا للصحافة الإسلامية ومنهم الشاعر الشهير أكبر آبادى الذى اختص شعره لنقد حركة التغرب والتفرغ ومنهم القصاص الشهير نسيم الحجازى^(١) الذى جعل التاريخ الإسلامى أساسا لقصصه ومنهم الأستاذ المودودى وزملاؤه الذين استخدموا الأدب والصحافة لعمل الدعوة وتمكنوا من مواجهة هذا التحدى .

الحياة الاقتصادية :

وأما الحياة الاقتصادية فكان حوالى ثمانين فى المائة من الشعب المسلم الهندى من سكان الريف وكانوا يعملون فى الزراعة وكانت هناك الإقطاعيات والضيعات الزراعية الواسعة وكانت تلك الرقعات الشاسعة من الأراضى تتراوح بين آلاف ومئات الآلاف من الهكتارات احتفظت بها بعض العائلات عبر الأجيال كالإقطاعيات أو الضيعات ، منها ما أقطعتة الحكومة الإنكليزية عقب احتلال البلاد للخونة والعملاء بعد أن انتزعتة من أصحابه الشرعيين ومنها ما أوتى لأسلاف الملوك الحاليين قبل العهد الإنكليزى فى فترات مختلفة بطرق شرعية وغير شرعية ومنها ما اشتراه أصحابه كله أو بعضه ومنها ما سيطر عليه شيوخ القبائل فى القرون السالفة فكانت هناك طبقة مستغلة تحترف حرفة الزراعة وقد قررت لها فى المجتمع القروى حقوق ممتازة من حيث المنزلة الاقتصادية والاجتماعية وحرم على سائر طبقات البلاد أن تضرب بسهم فى دائرة حرفة الزراعة وكل ذلك مما يخالف الإسلام والعقل ومنه تتفجر عيون الشر والمظالم الكثيرة التى تعد من خصائص النظام الإقطاعى^(٢) .

وأما سكان المدن فأكثرهم كانوا يشتغلون فى التجارة أو دوائر الحكومة أو الحرف المختلفة . فيجدر بنا أن نشير هنا أن مئات الآلاف من العمال قد تركوا

(١) هو محمد شريف نسيم الحجازى القصاص الإسلامى الشهير : وله عدد من القصص فى التاريخ الإسلامى .

(٢) انظر الأستاذ المودودى : ملكية الأرض فى الإسلام ص ٩٧ - ٩٨ .

سكناهم في الريف وهاجروا إلى المدن الكبيرة لكي يشتغلوا في المصانع التي كان عددها يزيد يوما بعد يوم فكانت نتيجتها أن كثرت المفاصد الخلقية فاستغل الشيوعيون تلك الفرصة وبدأ نفوذهم يزداد في العمال يوما بعد يوم حتى حصلت لهم السيادة الكاملة على أكثر المنظمات العمالية في المصانع وظاهرة أخرى برزت في شعب الهند حيث كان هناك عدد غير قليل من سكان المدن والريف ولاسيما الفلاحين والعمال والتجار الصغار والموظفين ذوي الرواتب المحدودة وكانوا يضطرون إلى أن يفترضوا عند الشدة من المراهين الهندوس ، وكل من وقع في شبك المراهي مرة لا يكاد يتخلص منه طوال حياته بل لا يزال الأبناء والأحفاد يتوارثون على ظهورهم ربا هذا الدين عن آباءهم وأجدادهم . ولا تزال صخرته جاثمة على صدورهم وقد لا يتخلصون منه بعد ما يؤدون عليه من الربا ما يكون أكبر من رأس المال بمرات عديدة وقد شوهد مرارا أن المدين إذا كان لا يستطيع أداء الدين مدة من الزمان جمع الدائن بين ماله على مدينه من رأس المال والربا وأقرضه هذا المدين نفسه بسعر أعلى ليسترد منه ماله مع رباة وذلك ما يجعل المسكين أسوأ حالا من ذي قبل^(١) . وما هو أكثر ألما وقلقا أن بعض العلماء المستغربين فسروا آيات الربا في القرآن الكريم حسب أهوائهم وقالوا إن القرآن الكريم لا يحرم الربا إلا ما كان رائجا في العصر الجاهلي ، وأن الربا الذي نراه رائجا اليوم في البنوك أو الأوساط التجارية فهذا لا يحرمه القرآن^(٢) .

وفي الجملة فإن الحياة الاجتماعية لمسلمي شبه القارة الهندية في ذلك العصر كانت هزيلة في مواجهة التحديات والمؤامرات وقد أثرت الحضارة الغربية في كل نواحيها .

(١) انظر للتفصيل السيد / محمد علي QUAD- E- AZAM AND MUSLIM ECONOMIC RESURGENCE من ص ٣١ إلى ص ٣٦ والأستاذ المودودي : الربا ص ٤٦ - ٤٧ .
(٢) انظر الشيخ محمد إكرام : موح كوثر ص ١٦ .

نظرة عابرة على الحالة الاجتماعية في دولة باكستان الإسلامية

وبعد ما تحدثنا عن الحالة الاجتماعية لمسلمي شبه القارة الهندية قبل إنشاء دولة باكستان الإسلامية عام ١٩٤٧ م يجدر بنا أن نشير هنا إلى بعض النواحي للحالة الاجتماعية في باكستان وإليك موجز ذلك :

سكان البلاد : إن سكان المدن الذين كانوا يشتغلون في التجارة أو الدوائر الحكومية قبل إنشاء دولة باكستان المسلمة مازالوا يشتغلون في هذه الدوائر بعد إنشاء باكستان أيضا إلا أن عدد المصانع الصغيرة والكبيرة بدأ يزيد يوما بعد يوم، وهذا ما أدى إلى الصراع بين أصحاب المصانع وبين العمال من ناحية، وإلى كثرة المفاسد الأخلاقية والمنكر والفواحش من الناحية الأخرى ، وأما في القرى فلم يزل سكان القرى تحت سيطرة النظام الإقطاعي حتى بعد إنشاء دولة باكستان المسلمة ، بل يمكننا أن نقول إن هذا النظام قد أصبح أكثر نفوذاً وأشدّ ضرراً حيث تمكن الإقطاعيون من الوصول إلى السلطة عن طريق الانتخابات البرلمانية وهذا ما جعل المزارعين والفلاحين عندهم أسوأ حالا من ذي قبل^(١)، وجملة القول أن سكان الباكستان يمكننا أن نقسمهم إلى ثلاث طبقات :

أولاً : طبقة الأغنياء التي يشملها أصحاب الإقطاع والمصانع الكبيرة والموظفون الكبار وعددهم لا يزيد عن ١٠ ٪ من مجموع سكان البلاد ، وهذه الطبقة مصطبغة بصبغة التفرنج والتغريب في كل دائرة من دوائر الحياة .

وثانياً: الطبقة المتوسطة التي يشملها التجار والموظفون المتوسطون وأصحاب هذه الطبقة عددهم يصل إلى ٣٠ ٪ ، وهذه الطبقة هي أكثر تأثراً لدعوة الحركة الإسلامية لكونها طبقة مثقفة .

وثالثاً: طبقة الفقراء التي يشملها المزارعون والعمال وعددهم يزيد عن ٦٠ ٪ وأصحاب هذه الطبقة هم أسوأ حالا وأشدّ بعدا عن التعليمات الإسلامية

(١) انظر الدكتور صفدر محمود : مسلم ليك كادور حكومت ص ٣٦١ - ٣٦٣ .

ولذا يقعون فريسة سهلة للشيوعيين الاشتراكيين . وبهذا تمكن حزب الشعب للسيد بوتو من كسب حماية هذه الطبقة خلال الانتخابات البرلمانية لعام ١٩٧٠ م .

في مجال الصحافة والأدب : وأما في مجال الأدب والصحافة فكما ذكرنا آنفاً كان يسيطر عليه الشيوعيون حينما أنشئت دولة باكستان المسلمة ومازالت سيطرتهم مستمرة على ذلك المجال إلى مدة طويلة بعد إنشاء دولة باكستان المسلمة أيضاً ، فأكثر المجلات والجرائد كان يشتغل فيها الشيوعيون . فكانوا يثبون أفكارهم الفاسدة من ناحية ، وينشرون الإباحية والفواحش والمنكرات من الناحية الأخرى ، وجملة القول أن هذا المجال كان تحت سيطرة الشيوعيين الكاملة إذ اعتنيت الحركة الإسلامية بمواجهة ذلك التحدى فصدر العديد من المجلات الشهرية والأسبوعية والجرائد اليومية تحت رعاية الحركة الإسلامية المباشرة أو غير المباشرة ، وعدد هذه المجلات والجرائد الصادرة من مدن البلاد المختلفة يزيد عن عشرة وذلك فضلاً عن عدد غير قليل من الصحفيين الإسلاميين يشتغلون في المجلات والجرائد الأخرى ، وبهذا تمكنت الحركة الإسلامية من مواجهة ذلك التحدى إلى حد كبير فله الحمد .

الصراع بين الشيوعيين وبين الإسلاميين في القطاع العمالي :

كما ذكرنا آنفاً أن القطاع العمالي في شبه القارة الهندية كان تحت سيطرة الشيوعيين الكاملة ، فقد بدأ نفوذهم في أوساط العمال مباشرة بعد الانقلاب الشيوعي في روسيا عام ١٩١٧ ، وكانت هناك أربع منظمات عمالية كل واحدة منها شيوعية ، وكان هناك نوع من التحالف فيما بينها . ثم كان قبل إنشاء دولة باكستان المسلمة بقليل أن قرر الشيوعيون تأسيس منظمات عمالية ، خاصة للعمل في المجال العمالي في هذه الدولة المسلمة فتأسست ثلاث منظمات عمالية كل واحدة منها شيوعية ، وهكذا أنشئت دولة باكستان الإسلامية عام ١٩٤٧ م والقطاع العمالي فيها تحت سيطرة الشيوعيين الكاملة وكان لتلك السيطرة الشيوعية أن النقابة العمالية في السكة الحديدية قررت القيام بالإضراب العام عن العمل ، وذلك في الأيام التي كان يسافر فيها المهاجرون من الهند إلى باكستان

نتيجة لمجازر المسلمين ومذابحهم هناك على أيدي الهندوس والسيخ فاستدعى حاكم دولة باكستان الأول ومؤسسها السيد محمد علي جناح الملقب بالقائد الأعظم أن يؤجل ذلك الإضراب العام نظرا للظروف القاسية التي كانت هذه الدولة الجديدة تواجهها، ولكن الشيوعيين لم يعتنوا بذلك الاستدعاء ولا يهتمهم ما كان يواجهه المسلمون في الهند في تلك الظروف القاسية ، فقرروا أن يواصلوا الإضراب العام وهذا ما أدى إلى استشهاد مئات الألوف من المهاجرين على أيدي الهندوس والسيخ^(١) ، وبسبب هذه الأوضاع فقد قررت الجماعة الإسلامية أن تقوم لمواجهة ذلك التحدي فتأسست منظمة خاصة للعمل في قطاع العمال فكان بفضل الله ، ثم بفضل جهود هذه المنظمة المستمرة أن تمكنت الجماعة من إنقاذ العمال المسلمين في الدوائر العمالية المختلفة من أيدي الشيوعيين فأكثر من مائتين وخمسين نقابة عمالية تنتمي اليوم إلى الاتحاد العمالي الوطني التابع للجماعة الإسلامية ، وعدد العمال الذين ينتمون إلى هذه النقابات العمالية يزيد عن خمسمائة ألف عامل^(٢) .

في دائرة الحياة الاجتماعية :

وأما دائرة الحياة الاجتماعية فقد ذكرنا آنفا الصراع بين الحضارة الغربية وبين الحضارة الإسلامية في دولة باكستان المسلمة خلال حديثنا عن ذلك الصراع في شبه القارة الهندية فلا حاجة لتكرار ذلك الحديث هنا ، بل يكفيننا أن نشير هنا إلى حقيقة أن هذا الصراع مايزال مستمرا في المجتمع الباكستاني حتى اليوم .

وجملة القول أن الصراع الذي بدأ في دائرة الحياة الاجتماعية لمسلمي شبه القارة الهندية بين الحضارة الإسلامية وبين الحضارة الغربية مع بداية الاحتلال البريطاني لشبه القارة مايزال مستمرا في باكستان حتى اليوم ، وسنفصل الكلام عن مؤثرات ذلك الصراع في المجتمع المسلم الباكستاني فيما بعد . وبالله التوفيق .

(١) انظر للتفصيل البروفسور محمد شفيع ملك : باكستان مزدور تحريك .

(٢) أخبرني عن هذا البروفسور محمد شفيع ملك رئيس الاتحاد العمالي الوطني .

المبحث السادس

مؤثرات الصراع بين الإسلام والحضارة الغربية في عصر الأستاذ المودودي عرضاً ومناقشة

وفي خاتمة حديثنا عن عصر الأستاذ المودودي ، من النواحي المختلفة ، يجدر بنا أن نشير هنا إلى بعض الخصائص والمزايا التي يمتاز بها ذلك العصر لكي نعرف مؤثرات ذلك العصر في عمله في مجال الدعوة ، هذا من ناحية ، ومن الناحية الأخرى لكي نتمكن من التعرف على مدى تأثيره العلمي والفكري على ذلك العصر ، وإليك موجز أهم هذه الخصائص والمزايا :

إن العصر الذي بدأ الأستاذ المودودي دعوته فيه كان عصر الصراع العنيف بين العالم الإسلامي وبين الاستعمار الأوروبي العاشم ، بين الإسلام وبين الحضارة الغربية الجاهلية وكان لانفصال الأمة المسلمة عن مصدر قوتها « الإسلام » ووقوعها في الانحطاط الفكري والعمل من ناحية ، ولظهور النهضة العلمية والتكنولوجية في العالم الغربي من الناحية الأخرى أن تمكن الاستعمار من السيطرة على معظم البلاد الإسلامية ، ولم يبق من احتلاله إلا من شاء الله .

إن سيطرة الاستعمار السياسية على العالم الإسلامي كان تمهيدا لسيطرته الحضارية ، وكما أسلفنا كانت هذه الحضارة ، حضارة مادية جاهلية وذلك من مبادئها إلى مظاهرها ، ومن رأسها إلى عقيبتها ، وهكذا العلوم والفلسفات والنظم التي جاءت بها تلك الحضارة كانت مادية جاهلية ، من أصولها إلى فروعها ، ولعبت حماية الاستعمار لتلك الحضارة دورا هاما في نشرها في المجتمعات الإسلامية ، فكانت لها كلمة مسموعة في كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية وفي كل بلد من البلاد الإسلامية .

إن التجاوب الناشئ في المجتمعات الإسلامية تجاه غارة الاستعمار الحضارية كان ذا اتجاهين :

أولاً : التجاوب الانفعالي والمراد منه الخضوع الكامل أمام الحضارة الغربية في كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية وقبول كل ما جاءت به هذه الحضارة الجاهلية المادية في العقائد والأخلاق والتعليم والسياسة والاقتصاد والمدنية وما إلى ذلك ، ولأن أصحاب هذا الموقف الخضوعي كانوا من المثقفين الجدد ، فتمكنوا من السيطرة على المجتمعات الإسلامية ، فكريا وعمليا ، فهذا ما جعل تأثير هذه الحضارة يتوسع إلى كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية .

ثانيا : التجاوب السلبي والمراد منه الرفض الكامل لكل ما جاء من الغرب من العلوم والفنون والنظريات والفلسفات ، ولأن أصحاب ذلك الموقف كانوا ينتمون إلى طبقة العلماء والمشايخ ، فعارضوا كل قادم من الغرب من نافع وضار فكان مصير جمودهم فقدان تأثيرهم في المجتمع والتفاف الشعب حول المثقفين لأعمالهم اليومية وقضاء حاجاتهم من ابتكارات العلم والتكنولوجيا وقبول وجهات نظرهم بخصوص الغرب وحضارته وعلومه ، وانحصر دور العلماء في رسوم دينية وفي بعض المناسبات فقط ، وهكذا ابتعدوا عن معركة الحياة وقيادة الشعب .

وكان لسيطرة الاستعمار السياسية والحضارية على العالم الإسلامي أن روجت فيه عدة من الحركات الهدامة والدعوات المعادية التي كانت تهدف إلى نشر الحضارة الغربية الجاهلية والعلوم المادية والفلسفات اللادينية والنظم الجاهلية التي تحتضنها من ناحية وإلى القضاء على الثقة في صلاحية الإسلام لقيادة البشرية وحل مشاكلها في الحياة الفردية والاجتماعية في هذا العصر من الناحية الأخرى وإلى القضاء على وحدة كلمتهم من الناحية الثالثة ، وأهم تلك الحركات هي حركة التغريب والتفرنج التي قادها السيد أحمد خان في شبه القارة الهندية ، والأستاذ قاسم أمين بك والدكتور طه حسين في العالم العربي وضيء كوك ألب ومصطفى كمال في تركيا ، وحركة العلمانية والديمقراطية والبرالية ، والشيعية ، والاشتراكية والتبشير ، والقاديانية والبهائية ، والدوغم ، والماسونية ... وما إلى ذلك من الحركات الهدامة التي لاتزال تعمل لمصالح الدول الاستعمارية في البلاد الإسلامية حتى اليوم .

وكان إلغاء الخلافة العثمانية على أيدي عملاء الاستعمار ، وعلى رأسهم مصطفى كمال من أكبر الحوادث التي حدثت في العالم الإسلامي خلال ذلك العصر ، وكان لذلك الحادث المؤلم دور كبير في تحقيق أهداف الاستعمار الشنيعة في العالم الإسلامي .

إن حياة الأمة الإسلامية قد تأثرت بغارة الاستعمار السياسية والحضارية في كل نواحيها ، ولكن تلك الغارة كانت أشد تأثيرا في الدوائر الآتية :

الحياة السياسية : كان لأهمية الحياة السياسية البالغة أن قرر الاستعمار أن يركز عليها بصفة خاصة ، فقد ألغيت الخلافة العثمانية وحلت محلها الجمهورية العلمانية في تركيا حسب مخططات الاستعمار الهدامة ، كما خضعت البلاد الإسلامية الأخرى للدول الاستعمارية المختلفة ، فشبه القارة الهندية قد سيطر عليها الإنجليز وخضعت مصر لفرنسا ثم للإنجليز ، وأندونيسيا استولت عليها هولندا ، وليبيا سيطرت عليها إيطاليا ، والجزائر وقعت تحت سيطرة فرنسا ... وهكذا البلاد الإسلامية الأخرى . هذا من ناحية ، ومن الناحية الأخرى تأثر المسلمون المثقفون آنذاك من النظريات السياسية الحديثة الجاهلية مثل الديمقراطية الليبرالية ، والعلمانية ، والشيوعية ، الاشتراكية ، والقومية الوطنية وما إلى ذلك من النظم السياسية الحديثة . كما تأثر هؤلاء المسلمون المثقفون بالقيم الأخلاقية المادية التي جاء بها المفكرون السياسيون كميكايلي وروسو وماركس وإنجلز ولينين وما إلى ذلك من آباء السياسة اللادينية الحديثة .

وهذه النظريات والفلسفات السياسية الجاهلية من مستلزماتها نظرية فصل الدين عن الدولة وإنكار حاكمية الله سبحانه وتعالى لتحل محلها نظرية حاكمية الجمهور الجاهلية ، وهذا ما يؤدي إلى تنحية القيم الدينية والأخلاقية السامية عن المجال السياسي واقتصار دائرة العمل السياسي على الدجل والكذب والخدعة والتزوير وما إلى ذلك من أخلاق المدنية المادية الجاهلية ، فلذا كان لنشر هذه الفلسفات في العالم الإسلامي أن الحركات التي بدأت في ذلك العصر لاستخلاص البلاد الإسلامية المختلفة كانت قومية ووطنية ، ولم تكن تهدف إلا إلى إقامة الحكومات القومية العلمانية أو الاشتراكية أو الشيوعية في هذه البلاد الإسلامية وكانت زعامة تلك الحركات في أيدي المثقفين الجدد الذين قد وقعوا في العبودية الفكرية للحضارة الغربية . وقد فقدوا ثقتهم في صلاحية الإسلام للقيادة البشرية

في ذلك العصر وبدأوا يعتقدون أن النظم السياسية الحديثة الجاهلية وحدها كانت تتمتع بهذه الصلاحية .

وأما شبه القارة الهندية وقد سيطر عليها الاستعمار الإنجليزي بعد أن استمر فيها حكم المسلمين لأكثر من ثمانية قرون ، ولأن الثورة التي كانت ضد الاستعمار في عام ١٨٥٧ قد قادها المسلمون ، فلذا إذا فشلت الثورة خطط الاستعمار للقضاء على الإسلام والمسلمين معا وذلك مع تعاون الهندوس ، وجدير بالذكر أن زعامة مسلمي شبه القارة الهندية السياسية كانت في أيدي العلماء والمشايع في البداية ، ولكنها انتقلت إلى أيدي المثقفين الجدد تدريجيا ففقد العلماء والمشايع الموجودون في الأحزاب السياسية - كحزب المؤتمر الهندي ورابطة المسلمين - السلطة التنفيذية .

وجدير بالذكر أن حزب المؤتمر الهندي كان يهدف إلى إقامة الحكومة الوطنية المتحدة التي تكون فيها أغلبية غير مسلمة وتكون السلطة الحقيقية في أيديهم ليتمكنوا من القضاء على الإسلام والمسلمين معا ، وأما حزب رابطة المسلمين فكان هدفه إقامة دولة إسلامية مستقلة . ولكن الإسلام الذي كان قادتهم يتكلمون عنه لم يكن إلا الإسلام الجغرافي ، ولم يكن لديهم أية فكرة للاستعداد لإقامة النظام الإسلامي بعد استقلال البلاد ، وهذا ما أثبتته التاريخ بعد إنشاء جمهورية باكستان الإسلامية في عام ١٩٤٧ الميلادي حيث بدأ قادة باكستان يظهرون الآراء المتضاربة حول تطبيق الشريعة الإسلامية في البلاد ، فخططت المخططات والمؤامرات لجعلها دولة علمانية وبدأ الصراع العنيف بين الحركة الإسلامية والأحزاب الإسلامية الأخرى وبين العلمانيين والشيوعيين والمتفرجين ومنكرى السنة الموجودين في الدوائر الحكومية حول هذا الموضوع ولا يزال هذا الصراع مستمرا حتى اليوم .

الحياة الدينية . وأما الحياة الدينية في العالم الإسلامي ولا سيما في شبه القارة الهندية فقد دب فيها الانحطاط والاضمحلال قبل مجيء الاستعمار الغاشم وذلك لإغلاق باب الاجتهاد وانفصال الدين عن الدولة واقتصار دائرته على شئون الحياة الفردية ، وحينما تمكن الاستعمار من السيطرة على البلاد الإسلامية خطط المخططات والمؤامرات للقضاء على الدين ورجال الدين معا وذلك باتخاذ القرار بأن

أبواب المعيشة لا يمكن فتحها إلا بمفتاح الثقافة الغربية اللادينية ، وكان من الطبيعي أن أهملت المدارس الدينية وحلت محلها الكليات والمدارس الحديثة . وزاد الطين بلة حينما قرر العلماء والمشايخ أن لا يقبلوا أى تغيير فى منهجهم التعليمى الذى أكل عليه الدهر وشرب واتخذوا الموقف السلبي تجاه كل ما جاءت به الحضارة الغربية نافعا كان أو ضارا . هذا من ناحية ومن الناحية الأخرى خطط الاستعمار لإنشاء الحركات الهدامة والدعوات المعادية للإسلام فى كل بلد من البلاد الإسلامية وذلك ليتمكن من القضاء على الإسلام فى الداخل والخارج معا . فآهم تلك الحركات كما أسلفنا هى التبشير والاستشراق والعلمانية والشيوعية والماسونية من الخارج والقاديانية والبهائية والدونمة وإنكار السنة النبوية وتطوير الإسلام « بالتوفيق » بين الإسلام والجاهلية الحديثة من الداخل ، ومن الناحية الثالثة اهتم الاستعمار بإشعال نار الخلافات. بين الفرق الإسلامية المختلفة وذلك للقضاء على وحدتهم من جانب ولفت نظرهم عن التحديات والتيارات والمؤمرات التى كانت لهم بالمرصاد من جانب آخر .

ومن أشنع وأخطر آثار الحضارة الغربية فى العالم الإسلامى هو وقوع المسلمين ولاسيما المسلمين المثقفين فى العبودية الفكرية للحضارة الغربية واتخاذهم الموقف الخضوعى تجاه هذه الحضارة الجاهلية وإذعانهم بأن كل ما يأتى من الغرب هو صحيح ولا مجال للشك والريب فيه ولولا هذا الموقف الخضوعى والعبودية الفكرية لم يتمكن الغزو الحضارى الاستعمارى من إنجاز ما نراه اليوم فى العالم الإسلامى .

وأما الدعوة الإسلامية التى بدأ بها الشيخ أبو الكلام آزاد فى العقد الأول للقرن التاسع عشر الميلادى أو الدعوة التى حمل لواءها الدكتور محمد إقبال رحمه الله من العقد الثانى إلى العقد الرابع لهذا القرن أو الدعوات الأخرى التى ظهرت فى ذلك العصر كل واحدة من تلك الحركات لها دور فى مواجهة التحدى الحضارى الغربى ، إلا أن هذه الدعوات لم تصبح حركة إسلامية شاملة تتمكن من مواجهة ذلك التحدى فى كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية ومن إعادة ثقة المسلمين المثقفين فى صلاحية الإسلام للقيادة البشرية فى ذلك العصر من جانب، وتقوم بالجهاد لإقامة الحكومة الإسلامية من جانب آخر .

وجدير بالذكر أنه بعد إنشاء دولة باكستان الإسلامية في عام ١٩٤٧ الميلادي ازدادت المؤامرات والتيارات لجعل دولة باكستان الإسلامية دولة علمانية أو شيوعية ، ودخل الصراع بين الحركة الإسلامية وبين الحركات الهدامة في مرحلة عنيفة ولا تزال هذه الشدة تزداد يوماً بعد يوم بانتصار الحركة الإسلامية وانهماز الحركات الجاهلية في كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية ، وهذا ما وعد به الله سبحانه وتعالى في قوله تعالى : ﴿ قل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً ﴾ (١) .

الحياة الاجتماعية : وأما الحياة الاجتماعية في ذلك العصر فقد تأثرت بالحضارة الغربية الجاهلية في كل نشاطاتها ومظاهرها فأنشئت الحركات وظهرت الدعوات لتعميم الحضارة الغربية الحديثة في كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية ، ومن أهم الحركات التي ظهرت في هذا الصدد كانت « حركة تحرير المرأة » كما يسمونها فكانت تلك الحركة تهدف إلى خروج المرأة المسلمة من حجابها وبيتها في اتباع للمرأة الأوربية وذلك للقضاء على كيان الأسرة المسلمة وقيم الحياة الاجتماعية الإسلامية السامية ، فمن أهم النتائج لتلك الدعوة هي بداية التعليم المختلط في الكليات والجامعات الذي جاء بالمفاسد الاجتماعية التي لا تعد ولا تحصى، وبداية خروج المرأة المسلمة للمشاركة في أنشطة الحياة الاجتماعية مثل الحصول على الوظائف في دوائر الحكومة أو المشاركة في المباريات القومية والدولية أو المشاركة في مهرجانات الشباب والشابات المختلطة أو في البرامج التمثيلية كالمسرح والسينما والتلفزيون أو في حفلات الرقص والموسيقى المختلطة أو القيام بخدمة ركاب الطائرات أو بخدمة المسافرين النازلين في الفنادق . هذا من ناحية ومن الناحية الأخرى كان لتأثير الحضارة الغربية في حياتنا الاجتماعية أن ظهرت في المجتمعات الإسلامية الدعوات التي تخالف أحكام الشريعة الإسلامية مثل فكرة منع تعدد الزوجات وفكرة عدم وقوع الطلاق إلا عن طريق المحكمة وحركة تحديد النسل ... وما إلى ذلك من الدعوات المعادية الأخرى .

وجدير بالذكر أن هذه الحركات والدعوات التي ظهرت في شبه القارة الهندية بعد أن احتلها الاستعمار البريطاني الغاشم ازدادت أثراً ونفوذاً بعد إنشاء

(١) سورة الإسراء : الآية ٨١ . (١) سورة المائدة : الآية ٤٤ .

دولة باكستان المسلمة عام ١٩٤٧ م حيث تأسست جمعية السيدات الباكستانيات لحمل لوائها فقامت الحكومة بدعمها ماديا ومعنويا لتحقيق أهدافها الشنيعة ، إلا أنه كان لاهتمام الحركة الإسلامية بمقاومتها أنها لم تتمكن من تحقيق هذه الأهداف .

وأما مجال الأدب والصحافة : فكان لأهميته البالغة أن ركز عليه الاستعمار بصفة خاصة والحركات والدعوات التي ظهرت في العالم الإسلامي لتعميم الحضارة الغربية في المجتمعات الإسلامية اعتنت بصفة خاصة باستخدام الأدب والصحافة لتحقيق أهدافها الشنيعة فصدرت المجلات والجرائد وألفت وترجمت الكتب ، هذا من ناحية ومن الناحية الأخرى بدأ الكتاب المتطورون الشيوعيون هجومهم العنيف ضد الإسلام وقيمه السامية للحياة الاجتماعية ولاسيما بعد ما تأسست جمعية الكتاب المتطورين في شبه القارة الهندية عام ١٩٣٦ م . هذا من جانب ومن جانب آخر حطط هؤلاء الكتاب للقضاء على قيم المجتمع الإسلامي السامية وذلك بإصدار صور النساء العاريات أو شبه العاريات في المجلات والجرائد .

وجدير بالذكر أن الكتاب والصحفيين المتطورين كان لهم السيطرة الكاملة على مجال الأدب والصحافة حينما أنشئت دولة باكستان المسلمة عام ١٩٤٧ م . ولكن بفضل جهود الجماعة الإسلامية المتواصلة في هذا المجال أنه لم يبق لهم فيه الآن أثر يذكر . فله الحمد .

وأما في مجال التعليم والثقافة : فتركيز الاستعمار الغاشم لم يقل عن تركيزه على المجالات الأخرى الهامة للحياة الاجتماعية وذلك لأهمية البالغة لهذا المجال في حياة الأمم الاجتماعية ، فخطط المخططات والمؤامرات وقام بتغيير التعليم الإسلامي بالتعليم الإفرنجي اللاديني الذي أنجبته الحضارة الغربية المادية الجاهلية فألغيت المعاهد الدينية وأُسست المعاهد والكليات والجامعات لتعميم الثقافة الجاهلية الحديثة في المجتمعات الإسلامية كما ظهرت الدعوات والحركات الخاصة لتحقيق ذلك الهدف وذلك فضلا عن عدد غير قليل من المعاهد والكليات التبشيرية التي أنشأها المبشرون المسيحيون تحت رعاية الاستعمار وبدعمه المادى والمعنوى . هذا من ناحية . ومن الناحية الأخرى قرر الاستعمار أن أبواب الرزق لا تفتح إلا بمفتاح

الثقافة الغربية ، فكانت النتيجة أن كل سلالة جديدة من المسلمين كانت أسرع إليها من سابقتها . وبدأ يتخرج في هذه المعاهد والكلليات جيل جديد لم تكن له أية علاقة بالإسلام سوى الاسم ، حيل جديد إفرنجي من حيث النظرة والفكر والوجدان والسيرة ومسلم من حيث الاسم والسلالة واللون ، فيصدق الدكتور محمد إقبال حيث يقول عن هذه الثقافة : « أوريه أهل كليساكا نظام تعليم - ايك سازش هي فقط دين ومروت كيخلاف » أى أن نظام التعليم الإفرنجي ليس إلا مؤامرة على الدين والخلق والمروءة . أو يقول عن تأثيرها : « مباش ايم ازان علمى كه خوانى ، كه ازوى روحى قومى توان كشت » أى إياك أن تكون أما للعلم الذى تدرسه فإنه يستطيع أن يقتل روح أمة بأسرها .

وأما الثقافة الدينية : فكان من الطبيعى أن يفقد تأثيرها يوما بعد يوم وذلك للأسباب الآتية :

أولا : لإغلاق المدارس والمعاهد الدينية .

ثانيا : لإقفال باب الرزق على متخرجي المعاهد الدينية .

وثالثا : لكون منهج التعليم الدينى منهجا قديما أكل عليه الدهر وشرب .

فكانت النتيجة تنحية العلماء والمشايخ من معترك الحياة ليصبح المجال خاليا للمثقفين الجدد الخاضعين للحضارة الغربية الجاهلية .

وأما في دائرة الاقتصاد والمعيشة : فكان نتيجة لغارة الحضارة الغربية الاستعمارية أن ظهرت في العالم الإسلامى الدعوات والحركات لنشر الفلسفات الاقتصادية الجاهلية الحديثة كالشيوعية والرأسمالية والنظم الاقتصادية الأخرى ومن أشنع النتائج التى جاءت بها هذه النظريات الاقتصادية فقدان ثقة المثقفين الجدد فى صلاحية نظام الاقتصاد الإسلامى لحل المعضلات الاقتصادية المعاصرة وانحصارهم فى ذلك على الحلول المستوردة ، هذا من ناحية ، ومن الناحية الأخرى فقدان الوعى والتمييز بين الحلال والحرام ، فبدأ بعض المسلمين يشتغلون فى الحرف المحرمة والبيوع الفاسدة حتى بلغ الأمر إلى حد أن كثيرا من المسلمين المثقفين بدأوا يعتقدون أن حالة المسلمين الاقتصادية لا يمكن تحسينها إلا بجواز الربا ، وزاد الطين بلة حينما قام بعض من علماء سوء بإصدار الفتوى بجوازها ، فكان من المرجو أن يتغير ذلك الوضع بقيام نظام الاقتصاد الإسلامى

بعد إنشاء دولة باكستان المسلمة عام ١٩٤٧ م ولكن مع الأسف ، لم يأت ذلك التغيير وقرر قادة هذه الدولة المسلمة أن النظام الاقتصادي في باكستان سيكون على نفس المنهج الذى كان عليه في أيام الاحتلال الاستعماري ، ولا يزال هذا النظام قائما على الأسس الرأسمالية الجاهلية حتى اليوم ، وهذا ما توسع به الخليج بين الأغنياء والفقراء ، وهذا ما أدى إلى نفود الشيوعيين في المجتمع ولولا تمكنت الحركة الإسلامية من إعادة ثقة الشباب المثقف في صلاحية النظام الاقتصادي الإسلامي لحل هذه المعضلات الاقتصادية لأصبحت دولة باكستان المسلمة دولة شيوعية أو اشتراكية أعاذنا الله منه .

وأما المجال العمالي : فكان لتلك الأوضاع الاقتصادية من ناحية وللأهمية البالغة لهذا المجال من الناحية الأخرى أن حطط الشيوعيون بصفة خاصة للنفود في هذا المجال فتمكنوا من السيطرة عليه ، فالاتحادات العمالية في شبه القارة الهندية قد سيطر عليها الشيوعيون سيطرة كاملة وهكذا كان الوضع حينما أنشئت دولة باكستان الإسلامية عام ١٩٤٧ م ، فقد قررت الحركة الإسلامية أن تتصدى لذلك التحدى فكان الفضل لله سبحانه وتعالى ثم لجهودها المتواصلة أن تمكنت الحركة الإسلامية من إنقاذ العامل المسلم الباكستاني من سيطرة الشيوعيين الغاشمة وأكثر الاتحادات العمالية في باكستان اليوم تسيطر عليها الحركة الإسلامية فله الحمد .

وأما مجال القانون والتشريع : فمن المعلوم أن القانون له صلة وثيقة بالمبادئ الأساسية للمجتمع ، هذا بصفة عامة ، وأما الشريعة الإسلامية الغراء فالغاية التي أنزلها الله لأجلها هي ليست إلا أن يحكم بها المسلمون والتحكيم بما أنزل الله ليس تطوعا أو نافلة ، بل يعتبر أساسا لإيمانهم بالله سبحانه وإفوله تعالى : ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾ (١) وهذا ما يتبين (٢) منه أهمية الشريعة الإسلامية في حياة المسلمين الاجتماعية فكان لهذه الأهمية للشريعة الإسلامية أن خطط الاستعمار للقضاء عليها ، فأنشئت كليات الحقوق لتعليم القانون الإفرنجى الوضعى في كل بلد من البلدان الإسلامية ، كما أرسلت المبعوثين المسلمين إلى البلاد الغربية للتعليم العالى في القانون الوضعى الإفرنجى ، وهذه هي

(١) سورة المائدة : ٤٤ .

(٢) انظر الأستاذ المودودى : نظرية الإسلام وهدية في السياسة والقانون والدستور ص ١٣٩ .

كانت الخطوة الأولى ، ثم أخذ الاستعمار الخطوة الثانية وقام بتغيير الشريعة الإسلامية الغراء بالقوانين الوضعية الإفريقية في كل بلد من البلدان الإسلامية فكانت هذه القوانين الوضعية تخالف المبدأ بأن حق التشريع مختص لله سبحانه وتعالى وحده . هذا من ناحية ومن الناحية الأخرى كانت هذه القوانين الوضعية الإفريقية تختلف كل الاختلاف عن الشريعة الإسلامية فكانت تحلل ما تحرمه الشريعة الإسلامية الغراء وتحرم ما تحلله الشريعة الإسلامية فأحلت الزنا والخمر والميسر وكثيراً من المحرمات والمنكرات الأخرى وقضت على كثير من الخيرات ، ولكن ما هو أشنع وأخطر من كل ذلك هو انتشار الفكرة الخاطئة بأن التشريع لا يخص الله سبحانه وتعالى بل يخص البرلمان أو مجلس النواب أو مجلس الوزراء أو رئيس الوزراء أو رئيس الدولة أو الملك الذي يمكن له أن يحلل أى حرام ويحرم أى حلال .

وجدير بالذكر أن شبه القارة الهندية قد تم فيها إلغاء الشريعة الإسلامية وقيام القوانين الوضعية في أواسط القرن التاسع عشر الميلادي^(١) فكان من المقرر أن تلغى القوانين الوضعية الإفريقية وتطبق الشريعة الإسلامية بعد إنشاء دولة باكستان الإسلامية ، ولكن العلمانيين والشيوعيين والمتفرنجين في الحكومة لم يعجبهم تطبيق الشريعة الإسلامية فقاموا بالخططات والمؤامرات المعادية للشريعة الإسلامية ، وبدأ الصراع بين الحركة الإسلامية والأحزاب الإسلامية الأخرى وبين العلمانيين والشيوعيين والمتفرنجين ومنكرى السنة الموجودين في الحكومة ولا يزال هذا الصراع مستمرا حتى اليوم .

وأما دائرة القيم الأخلاقية : فقد تأثرت بتلك الغارة الحضارية الاستعمارية تأثراً عظيماً ومن المعلوم أن القيم الأخلاقية الإسلامية غايتها السامية هي كسب مرضاة الله سبحانه وتعالى بخدمة عباده حسب توجيهاته وتعليماته ، ولكن بعد ما تأثر المسلمون بالحضارة الجاهلية الحديثة وعلومها وفلسفاتها اللادينية المادية ، انتشرت فيهم القيم الأخلاقية المادية التي تولدت من بطن الفلسفات المادية الجاهلية كالتفسير المادى الجدلى لماركس وفلسفة التطور لداروين ونظرية السياسة اللادينية

(١) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي ، فكره ودعوته ص ١٧ .

لمكيافلى والتفسير الجنسى لعلم النفس لفرويد وما إلى ذلك من الفلسفات والنظريات المادية الجاهلية ، وكان لانتشار هذه القيم الأخلاقية المادية فى المجتمعات الإسلامية أن أصبح النفع المادى هو المقياس الوحيد للحق والباطل وللصحيح والخطأ وللحلال والحرام وهذا ما فسدت به حياتنا الفردية والاجتماعية فى كل دوائرها .

وهكذا الدوائر الأخرى لحياة المسلمين الفردية والاجتماعية قد تأثرت بتلك الغارة الحضارية للاستعمار الغاشم ولم يبق بلد من البلاد الإسلامية إلا وقد وقع فى العبودية الفكرية لتلك الحضارة الاستعمارية الغاشمة .

فيتين مما أسلفنا أن عصر الأستاذ المودودى كان عصر التحديات والتيارات المعادية للإسلام والمسلمين ، عصر قد تنحى فيه الإسلام من قيادة ركب الشريعة لتحل محلها الجاهلية الحديثة ، عصر قد تمكن فيه الاستعمار من السيطرة السياسية والحضارية على العالم الإسلامى ، عصر قد وقع فيه المسلمون فى العبودية الفكرية للحضارة الجاهلية الحديثة وفقدوا ثقتهم فى صلاحية الإسلام للقيادة البشرية وحل مشاكل الحياة ومسائلها فى ذلك العصر ، عصر قد ظهرت فيه الحركات الهدامة والدعوات المعادية للإسلام ، عصر قد خططت فيه المخططات والمؤامرات الاستعمارية للقضاء على الإسلام والمسلمين من الداخل والخارج معا ، عصر اشتد فيه الصراع بين الإسلام والجاهلية الحديثة وبين الحركة الإسلامية والحركات المعادية للإسلام فى كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية .

وجملة القول أن العصر الذى عاش فيه الأستاذ المودودى وقام بعمل الدعوة إلى الله كان عصرا مليئا بالتيارات والتحديات ، ولم ير التاريخ الإسلامى مثله قبل ذلك ، وبهذا يمكننا أن نعرف على المؤثرات البيئية والثقافية والدينية والسياسية والاجتماعية فى تكوين شخص الأستاذ المودودى وظهور دعوته من ناحية ، وأن نعرف مدى مؤثرات هذه الدعوة الجليلة من النواحي المختلفة ونعين مكانته العلمية .

الفصل الثاني

حياة الأستاذ المودودي في سطور وموجز جهاده في مجال الدعوة الإسلامية

المفكر الإسلامى الكبير الذى رد للإسلام اعتباره وأحل الفكر الإسلامى مكانه اللائق به .. يواجه فى صلالة فكر التحديات ، الفكر الأجنبى المستورد ، ويتصدى فى قوة للفكر الدخيل المنتسب زوراً إلى الإسلام .

كان المودودى يحمل فكراً إسلامياً أصيلاً وكاد بهذا الفكر الإسلامى أن يؤسس مدرسة .. تلاميذها من شتى أنحاء العالم الإسلامى .. ولم يقف المودودى عند حدود تقديم العطاء من الفكر الإسلامى .. بل تصدى للأنظمة الحاكمة فى ديار المسلمين ، والتي تعتنق فكراً جاهلياً وفى نفس الوقت تصدى للاستعمار الذى جثم على صدر الأمة المسلمة وتصدى لعملائه فى ديار المسلمين .

وكان ما لقيه من الاستعمار الإنجليزى أهون بكثير مما لقيه من عملاء الاستعمار البغيض واستطاع عملاؤه من الحكام ، أن يقدموه للمحاكمة ، وحكموا عليه بالإعدام ، ثم خففوا حكم الإعدام إلى السجن . ولبث فى السجن بضع سنين وخرج منه أكثر ما يكون قوة إيمان .. وقوة عزيمة .. وواصل جهاده حتى لقي ربه .. بعد أن أسس مدرسة كبرى يواجه الآن تلاميذها فى أنحاء المعمورة بفكرهم النير ومفهومهم السليم لحقيقة دينهم كل الذين جندوا أنفسهم لناواة الإسلام .

مجلة « الاعتصام » المصرية العدد الأول لعام ١٤٠١ هـ

حياة الأستاذ أبى الأعلى المودودى

أسرته :

ينتسب الأستاذ أبو الأعلى المودودى إلى أسرة عريقة الأجداد متميزة بالعلم والتقوى فجده هذه الأسرة الأعلى هو الشيخ قطب الدين بن مودود جشتى الذى ترجع سلسلة نسبه إلى سيدنا الحسين بن على رضى الله عنهما . وقد اتخذت هذه الأسرة مقر إقامتها مدينة «جشت» القريبة من مدينة « هرات » فى أفغانستان ، وكان الشيخ قطب الدين مودود جشتى شيخ شيوخ السلسلة الجشتية بالهند ، وشيخ فرع الأسرة المودودية الذى يرجع الأستاذ المودودى إليه قد هاجر إلى الهند فى أواخر القرن العاشر من الهجرة وهو الشيخ أبو الأعلى المودودى الجد الأعلى لصاحب الترجمة وقد اتخذ إقامته فى مدينة « برناس » فى الشمال الغربى من عاصمة الهند « دلهى » ومنها انتقل إلى « دلهى » وذلك فى أيام (شاه عالم) ، أحد ملوك المغول فى الهند ، واستمر بها بنوه إلى أن هجرها والد الأستاذ المودودى حيث رحل إلى مدينة « أرونك آباد » فى جنوب شبه القارة الهندية ، وقد أيد الأستاذ المودودى هذه المعلومات عن أسرته الأولى حينما ترجم لنفسه^(١) المؤلف الكتاب « منظر الكرام » عام ١٩٣٢ الميلادى .

والد الأستاذ المودودى :

والده هو سيد أحمد حسن المودودى الذى ولد عام ١٢٧٣ من الهجرة الموافق عام ١٨٥٥ الميلادى من هذه الأسرة ذات الدين والتقوى وكانت هناك صلة قرابة بين والدته وبين « سر سيد أحمد خان » مؤسس جامعة (عليكره)

(١) انظر الأستاذ محمد يوسف : « مولانا مودودى ابنى أورد وسرون كى نظمين » ص ٣٠ .

الإسلامية . و لهذا اختير سيد أحمد حسن المودودي للالتحاق بهذه الجامعة ،
وهي في مرحلة إنشائها الأولى^(١) فعارض أفراد الأسرة هذا الاختيار ولم يوافقوا
على تعليمه في هذه الكلية التي تدرس الثقافة الإنكليزية الاستعمارية إلا أنهم قد
اضطروا إلى الموافقة رعاية لصلة القرابة مع سيد أحمد خان وقبل أن يكمل سيد
أحمد حسن دراسته صادف مرة أن أحد أقربائه قام بزيارة عليه كره - وشاهده
يلعب الكراكت ويلبس زي الإنكليز فتأثر وتألم لمشاهدة ابن شيخ كبير في هذه
الحالة ، وما أن عاد إلى « دلهي » حتى ذهب إلى والده وقال : « يا أخي ، انفض
يدك من أحمد حسن فلقد رأيته في عليه كره يلبس ملابس الكفار ، وهو نصف عار
يلعب ألعابهم » وبعد ما سمع والده هذا الخبر قام على الفور باستدعاء ابنه من
جامعة عليكرة وأرسله إلى جامعة « آله أباد » حيث درس المحاماة^(٢) .

وبعد إكمال دراسته عين سيد أحمد حسن المودودي معلما لولى العهد في
ولاية « ديو كره » وأقام هناك عدة سنوات وبعد وفاة ولى العهد فجأة ترك
« ديو كره » وعمل في المحاماة في شتى المدن الهندية - كمدينة « ميرت » ومدينة
« غازى آباد » ومدينة « بلند شهر »^(٣) . وفي عام ١٣١٤ هـ الموافق ١٨٩٦ م
سافر إلى مدينة « أورنك آباد » بولاية حيدر آباد الدكن الإسلامية في جنوب شبه
القارة الهندية للدفاع في قضية هناك وقابل هناك قريه الشيخ محى الدين خان رئيس
مجلس القضاء في أورنك آباد ، وكان يمتاز بالورع والتقوى والدعوة إلى الله
وكان من آثار مصاحبته أن سيد أحمد حسن المودودي الذى سيطرت عليه
الثقافة الغربية وفقه الله أن يخلص نفسه من هذه السيطرة ويغير منهج حياته ، وأخذ
يعيش الحياة الإسلامية ويعمل في سبيل الدعوة إلى الله مع عمله بالمحاماة . وكان
ذلك في عام ١٩٠٠ م الموافق عام ١٣١٨ هـ .

وبعد أربع سنوات في عام ١٣٢٢ هـ الموافق عام ١٩٠٤ م ترك المحاماة
أو بتعبير أصبح ترك الدنيا وقام بتقسيم متاع البيت وسافر إلى دلهي واتخذ حى

(١) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي ، فكره ودعوته ص ١٩ .

(٢) انظر الشورى عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودي ص ٤٨ .

(٣) انظر الأستاذ محمد يوسف : مولانا مودودي ابى أورد وسرور كى نظرمين ص ٣٦ .

« عرب سراى » مقاما له ومسكنا و قام بزراعة قطعة من الأرض ليعيش عليها ، وكان يقضى معظم وقته فى العبادة ودراسة الدين وتدريسه واستمر على هذه الحالة ثلاث سنوات ، وحينما عرف الشيخ محى الدين خان عن حاله هذا استدعاه إلى « أرونك آباد » وقال له : « الرجوع إلى الله لا يعنى ترك الدنيا بل عليك أن تجتهد فى الكسب بطرق مشروعة » فوافقه وعاد إلى الحمامة فترة ثانية ولكنه غير طريقته ، فلم يوافق على الدفاع عن أية قضية إلا بعد أن يتحقق فى أن صاحبها على حق ، فقلت القضايا عنده وازدادت مشكلاته المادية يوما بعد يوم حتى اضطر أن يغادر أرونك آباد فى عام ١٣٣٣ هـ وسافر إلى حيدر آباد^(١) حيث ساءت حالته الصحية ، ولم تمض على مكثه بحيدر آباد ستة أشهر حتى انتقل إلى مدينة « بهوبال » حيث ابنه الأكبر سيد أبو محمد كان يعمل مديرا لهيئة البلدية بها ، وهناك أصابه مرض الشلل الذى لازمه حتى انتقل إلى الرفيق الأعلى بعد أربع سنوات فى عام ١٣٣٩ هـ الموافق عام ١٩٢٠ م .

والدته :

والدته هى السيدة / رقية بيغم من أسرة غير أسرة أبيه وترجع سلسلة نسبها إلى أترك ما وراء النهر ، وقد هاجر جدها الأعلى ميرزا طولك نى من وراء النهر إلى « دلهى » عاصمة الهند ، فى زمن « عالمكير » أحد ملوك المغول فى الهند وقد اتخذها مستقرا له . وكعادة أسرته التحق بالجيش ووالد السيدة / رقية بيغم ميرزا قربان على بيك خان سالك مع كونه جنديا كان شاعرا وأديبا . وكان تلميذا للشاعر الهندى الكبير ميرزا غالب ، وكان رئيس التحرير لجريدة (مخزن الفوائد) ، إحدى الجرائد القديمة باللغة الأردية^(٢) ، والسيدة / رقية بيغم أصغر بناته الأربعة^(٣) ، وكانت رحمها الله عابدة زاهدة تعطى الفقراء والمساكين وتهتم

(١) انظر الأستاذ خليل أحمد الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى ، حياته ، دعوته ، جهاده

ص ١٧ .

(٢) انظر مجلة « سيارة دائحست » الشهرية لاهور : عدد خاص فى ذكرى الأستاذ المودودى لشهر

ديسمبر ١٩٧٩ م ص ١١٤ - ١١٥ .

(٣) انظر الشورى عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودى ص ٤٧ .

بتربية أولادها اهتماما كبيرا وكانت شديدة العناية بخدمة زوجها وتقيم معه في العسر واليسر راضية مرضية في كل حال حتى أنها رافقته بكل الرضا حينما ترك الدنيا وعاش حياته في عز مالي شديد^(١). وقد هاجرت رحمها الله من الهند إلى باكستان مع ابنيها الأستاذ أي الأعلى المودودي والأستاذ أي الخير المودودي ، وقامت معهما في لاهور وتوفيت ودفنت هناك عام ١٩٥٨ الميلادي^(٢).

إخوته :

كان لوالد الأستاذ المودودي ستة أولاد أربعة منهم من زوجته الأولى واثان من والدة الأستاذ المودودي ، وأكبرهم سيد أبو محمد المودودي ، ولا نعرف عنه شيئا إلا أنه كان مديرا لإدارة البلدية لمدينة « بهوبال » حينما انتقل والده هناك من حيدر آباد عام ١٣٣٣ هـ الموافق عام ١٩١٥ م ، ومكث معه إلى وفاته عام ١٣٣٩ هـ الموافق عام ١٩٢٠ م . وابنه الثاني فهو أبو القاسم المودودي ولا نعرف عنه شيئا والابنة الثالثة توفيت في طفولتها والرابعة تزوجت وأنجبت - وهؤلاء الأبناء الأربعة هم إخوة المودودي لأب فقط ولم يكن له أخ شقيق إلا واحدا وهو سيد أبو الخير المودودي الذي كان يكبر الأستاذ المودودي بثلاث سنوات ، فلقد ولد في أورنك آباد في عام ١٣١٨ هـ الموافق عام ١٩٠٠ م^(٣) . ويقول الأستاذ المودودي عن أخيه هذا : « كنت أصغر من في البيت وكان لي أخ يكبرني بثلاث سنوات وكنت أتناول الحاحات ما يقع تحت يدي بينما كان أخي يختزن الحاحات ليتناولها في الوقت المناسب ، وهكذا كنت أنفق على الفور ما يقع بيدي من قروش بينما كان أخي يوفر نقوده ليشتري بها شيئا ثمينا فكان هذا هو أساس العراك الذي كان يحدث دائما بيننا بصفة مستمرة وكنت أحاول دائما أن أنال شيئا من نصيبه ، وكان هو بدوره يضطر إلى أن يعطيني ما أريد بعد

(١) انظر الأستاذ خليل أحمد الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته وجهاده

ص ٧.

(٢) انظر مجلة « آتش فشان » الأسبوعية : عدد خاص في ذكرى الأستاذ المودودي لشهر نوفمبر

١٩٧٩ م ص ٣٢.

(٣) أخبرتني عن هذا السيدة / حميرا المودودي ابنة الأستاذ المودودي.

ممازقة لا تستمر كثيرا . وفي البداية كنت أفسر هذا باسى انتصرت عليه وغنمت منه ثمرة النصر إلا أنني عرفت فيما بعد بأن أخى يحبني وأنه كان يجد في عمراكي معه متعة»^(١) ، ومثل هذا يدل على ما كان بين المودودي وأخيه من مودة وتعاطف .

وأبو الخير المودودي تلقى الدراسة الابتدائية في بيته من والده سيد أحمد حسن المودودي^(٢) ، ومن الأساتذة الذين كانوا يدرسون الأستاذ المودودي لأن الشقيقتين كانا يدرسان معا في نفس الوقت . وبعد دراسته الابتدائية التحق بالمدرسة الفوقانية بأورنك آياد^(٣) ، لكنه قبل أن يكمل دراسته ساءت الحالة الصحية لوالده الذي أصابه الشلل عام ١٣٣٤ هـ الموافق عام ١٩١٦ م . فترك الدراسة وأخذ يعمل ليكسب قوت عائلته ، ولهذا انضم إلى جريدة « المدينة » اليومية التي كانت تصدر من مدينة « بجنور » وصار رئيس تحريرها . وهذا كان في عام ١٣٣٦ م الموافق عام ١٩١٨ م ، ولم يستمر عمله في الجريدة إلا لشهرين فقط ، ثم انضم بعدها إلى جريدة « التاج » التي كانت تصدر من مدينة « جبل بور » ولكن هذه الجريدة لم تستمر إلا لبضعة أشهر^(٤) ، فاضطر إلى ترك ميدان الصحافة^(٥) وانضم إلى دار الترجمة العثمانية بحيدر آباد ، عاصمة ولاية حيدر آباد آنذاك ، واستمر في عمله هناك إلى سقوط هذه الدولة في عام ١٩٤٨ م ، ثم هاجر إلى باكستان وأقام بمدينة لاهور ومكث هناك حتى وفاته في ٢٨ أغسطس عام ١٩٧٩ م أي قبل ٢٥ يوما من وفاة الأستاذ المودودي ، ودفن بـ لاهور^(٦) .

(١) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي ، فكره ودعوته ص ٢٤ .

(٢) انظر المرجع السابق : ص ٢٠ .

(٣) انظر الشودري عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودي ص ٥٤ .

(٤) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي ، فكره ودعوته ص ٣٠ - ٣١ .

(٥) انظر المرجع السابق : ص ٣٢ .

(٦) انظر مجلة « سيارة دائجست » الشهرية : عدد خاص في ذكرى الأستاذ المودودي لشهر ديسمبر

١٩٧٩ م ص ١٠٥ - ١٠٧ .

وكان أبو الخير المودودي أدبيا ممتازا في اللغة الأردنية ، وله عدة كتب في الأدب الأردني بجانب كثير من الكتب التي ترجمها من اللغة العربية وكما يقول في مقابلته مع الشودري عبد الرحمن عبد مؤلف كتاب « سيد أبو الأعلى مودودي » كان متأثرا من شخصية الأستاذ المودودي ، فيحكى لنا عن تأثره هذا أنه في عام ١٩٣٧ حينما كان الأستاذ المودودي يصدر مجلة « ترجمان القرآن » من حيدر آباد استدعاه الشاعر الإسلامي الدكتور محمد إقبال لمقابلته واقترح عليه أن ينتقل من حيدر آباد إلى بنجاب ، ويعمل هناك ، فوافق الأستاذ على هذا الاقتراح وفي نفس الوقت عرضت عليه الجامعة العثمانية بحيدر آباد أن يعمل أستاذا في هذه الجامعة براتب كبير ، لكنه رفض هذا العرض مع أن وضعه المالي كان ضيقا جدا ، وهو لم يكن يعرف شيئا عن مصيره في بنجاب ويقول أبو الخير بأنه حاول إقناعه بقبول ذلك العرض نظرا لوضعه المادي وخوفا من أنه لا يجد أنصارا لدعوته في بنجاب ، وناقش الموضوع معه لست ساعات ولكنه لم يوافق وآثر الذهاب إلى بنجاب لكي يعمل هناك في سبيل الدعوة حسب الاتفاق مع الدكتور محمد إقبال واتخذ إقامته في قرية « دار السلام » بعيدا عن الحياة المدنية التي كان يعيشها هو وعائلته حتى الآن . وهذه التضحية التي قدمها الأستاذ المودودي في سبيل الدعوة أثرت فيه إلى حد كبير^(١) .

وهكذا يقول الأستاذ أبو الخير المودودي في مقابلته مع مندوب مجلة « انشر فشان » الأسبوعية السيد / فريد الدين أحمد بأنه يقرأ كل ما يكتبه الأستاذ المودودي بعناية وأحيانا يكتب إليه ملاحظاته والحقيقة هو يتأثر من أسلوبه الجذاب ولاسيما من تفسيره « تفهيم القرآن » إلا أنه لا يعجبه دخوله في مجال السياسة . وذلك لأن مجال السياسة في رأيه يتدنس بأذيال كل من يدخل فيه^(٢) .

ولادة الأستاذ المودودي :

ولد الأستاذ أبو الأعلى المودودي في هذه الأسرة العريقة في ٢ من رجب

(١) انظر مجلة « سيرة دائجست » الشهرية عدد خاص في ذكرى الأستاذ أبو الأعلى المودودي لشهر

ديسمبر عام ١٩٧٩ م ص ١٠٥ - ١٠٧ .

(٢) انظر مجلة « آتش فشان » الأسبوعية : لاهور لشهر نوفمبر ١٩٧٩ م ص ١٥ .

عام ١٣٢١ هـ الموافق ٢٥ سبتمبر عام ١٩٠٣ م^(١) . وسماه والده باسم جده الأكبر أبو الأعلى المودودي . وكما ذكرنا آنفا بأنه في هذه الأيام قد سيطرت على والد الأستاذ الأفكار الإسلامية بتوجيه الشيخ محي الدين وبعد مولده بسنة ترك الدنيا وتفرغ للعبادة والأذكار واستمر على ذلك ثلاث سنوات ولما عاد بعدها إلى حياته العادية تغلب عليه الطابع الديني الذي ألفه خلال تلك الفترة وكانت والدته سيدة صالحة عابدة راضية برضاء ربها في العسر واليسر وكانت تعرف دينها . وفي هذا الجو تفتحت عينا الصبي فوضع منه الدين عملا وسلوكا مما كان له أثر كبير في تكوين شخصيته^(٢) .

تربيته :

حرص والد الأستاذ المودودي حرصا تاما على تربية ولده بمنهج الإسلام فعلمه التربية الدينية الابتدائية في البيت وتولى تدريسه بنفسه واختار بعض الأساتذة لهذا الغرض . وقد تلقى المودودي دراسته الأولى في البيت فدرس القرآن والحديث والفقه واللغة الأردية واللغة الفارسية واللغة العربية . وقد عرف بالذكاء وقوة الحافظة منذ صغره حتى أنه حفظ الموطأ للإمام مالك بظهر الغيب في هذه المرحلة^(٣) . وكان والده يرغب في أن يجعله عالما متخصصا في الدين وعملا في إطار الدعوة إلى الله تعالى ، ولهذا ركز على تدريسه اللغة العربية مع اللغة الفارسية بالإضافة إلى الفقه والحديث وغيرهما من العلوم الدينية . ولم تكن هناك رغبة في تدريس العلوم واللغة الإنكليزية وما يتصل بهما^(٤) ، وبفضل هذا الاهتمام باللغة العربية استطاع أبو الأعلى المودودي أن يقوم بترجمة كتاب « الإسلام والإصلاح » للشيخ عبد العزيز جاويز من اللغة العربية إلى اللغة الأردية وعمره لم يتجاوز ثلاث عشرة سنة^(٥) ، واستمر أبو الأعلى المودودي يدرس في البيت

(١) الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي ، فكره ودعوته ص ١٧ .

(٢) انظر المرجع السابق : ص ٢١ .

(٣) انظر الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي ، حياته ودعوته وجهاده ص ٦ .

(٤) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي فكره ودعوته ص ٢٦ - ٢٧ .

(٥) انظر مقابلة السيد / فريد الدين أحمد مع الأستاذ أبي الخير المودودي نشرت في مجلة « آتش

فشان » الأسبوعية (لاهور) نوفمبر ٧٩ م ص ١٣ .

حتى السنة التاسعة من عمره ، ودرس خلال هذه المدة الكتب الابتدائية في الصرف والنحو والأدب العربي والفقه^(١) . وقد حرص والده على تعليمه في البيت وتأخير دخوله المدارس النظامية محافظة على أخلاقه ولغته وغرسا للاتجاه الديني الذي ينشده له . وكان والده يتكلم باللهجة التي تروج في بيوتات « دلهي » ولحرصه الشديد على تنشئة ولده على العلم الصحيح واللغة السليمة ، فكان حينما تجرى على لسانه كلمة سوقية يمنعه من استعمالها ويعلمه النطق السليم^(٢) . وكان يهتم اهتماما خاصا بإصلاح أخلاقه وعاداته ولا يسمح له أن يلعب في الشوارع .

ومع هذا الاهتمام بتعليم أبنى الأعلى المودودي نجد الوالد قد اتبع مع ابنه طريقة تربوية في تنشئته وتربيته ومن ذلك :

١ - لم يكن يسمح له أن يلعب في الشوارع بل كان يجعله يلعب مع أخيه في فناء البيت الذي أعده الوالد لهما بصفة خاصة ، وذلك لكي لا يلعبا في الشوارع ولا يتعلما العادات القبيحة^(٣) .

٢ - كان يلزمه معظم الوقت كما كان يأخذه معه إلى جلسات أصدقائه العلمية لكي يتعلم العادات الطيبة منذ صغره ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى لكي يعلمه اللغة الأردنية الفصيحة ولم تجر على لسانه الكلمات السوقية^(٤) .

٣ - كان والده يحكي له قصص الأنبياء والتاريخ الإسلامي والحكايات الأخلاقية وكان لهذا الاهتمام دور هام في تكوين شخصيته^(٥) .

٤ - كان لا يسمح له أن يرفع يده على الضعيف والمظلوم . وإذا عمل ذلك كان يؤدبه كما يحكي لنا الأستاذ بأنه صادف مرة أن ضرب ابن خادمه فجاء والده بهذا الطفل وأمره أن يضربه كما ضربه^(٦) .

(١) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي ، فكره ودعوته ص ٢٨ .

(٢) انظر الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي ، حياته ودعوته وجهاده ص ٦ .

(٣) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : « سيد مودودي » ، بجن ، جواني ، برهانا ، ص ٢٨ .

(٤) انظر المرجع السابق : ص ٢٧ .

(٥) انظر المرجع السابق : ص ٢٧ .

(٦) انظر الشودري عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودي ص ٥٣ .

٥ - كان يأخذه الوالد معه إلى المسجد لأداء الصلوات الخمس بانتظام وذلك لكي يعلمه الصلاة ويدربه على أداء الصلوات الخمس بانتظام والاهتمام^(١) .

٦ - كان يشجعه على الأعمال الخيرية وذلك لتعليمه من ناحية ، وليزيد ثقته في ذاته من ناحية أخرى . ونرى اهتمامه هذا فيما يحكى لنا شقيقه الأكبر سيد أبو الخير المودودي « أنه صادف مرة أن كان الأستاذ مع والده في المسجد والمؤذن لم يكن موجودا فقال له أبوه : قم فأذن ، فأسرع أبو الأعلى وبدأ يؤذن في ثقة دون تردد . وعمره لم يتجاوز خمس سنوات »^(٢) .

وبعد هذا التعلم والتربية في بيته على أيدي والده والمدرسين الأفاضل التحق أبو الأعلى المودودي بالمدرسة الفوقانية بأورنك آباد وكان حينذاك في التاسعة من عمره^(٣) . ومنهج هذه المدرسة كان يشمل المواد التعليمية في المتوسطة والثانوية بالإضافة إلى اللغة العربية والفقه والحديث والمنطق كمواضيع إجبارية^(٤) . وفي عام ١٩١٤ م حينما كان عمره إحدى عشرة سنة فحسب اجتاز اختبار الصف « المولوى » في هذه المدرسة ، وهذا الصف كان يشمل بالإضافة إلى المواد الحديثة للثانوية المواد الدينية اللازمة وكان المنطق يدرس من كتاب « المرقاة » والفقه من كتاب « القدوري » والحديث من كتاب « سنن الترمذى » وكان يقوم بتدريس هذه المواد نخبة من الأساتذة الممتازين بثقافتهم العربية^(٥) ثم انتقل والد الأستاذ المودودي من أورنك آباد إلى دار العلوم بحيدر آباد والتحق بصف « المولوى العالم » وهو يعلو الصف المولوى في المرتبة العلمية وكان يدير دار العلوم آنذاك العالم الكبير ومفسر القرآن الشهير الشيخ حميد الدين الفراهي^(٦) . ولم

(١) انظر الأستاذ أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودي - صفحات من حياته وجهاده ص ٢٣ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٣ .

(٣) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي - فكره ودعوته ص ٢٩ .

(٤) انظر المرجع السابق : ص ٢٨ .

(٥) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي - فكره ودعوته ص ٢٩ .

(٦) هو الشيخ حميد الدين الفراهي : (عام ١٢٨٠ هـ - ١٣٤٩ هـ) كان عالما ألعيا تلقى تعليمه على =

يمكث والد الأستاذ المودودي في حيدر آباد طويلا ، لأن حالته الصحية لم تسمح ببقائه هناك ، وانتقل إلى بهوبال تاركا ولده أبا الأعلى مودودي مع والدته بمحيدر آباد .

وقد استمر أبو الأعلى في دراسته وسكن في بيت يبعد عن دار العلوم خمسة عشر كيلو مترا ، وكان يذهب إليها ويعود منها ماشيا على الأقدام ، وأحيانا كان لا ينال ما يأكله^(١) . ولكنه مع ذلك استمر في دراسته ولم ينقطع عنها إلا بعد ستة أشهر حينما بلغه أن والده أصيب بالشلل الشديد ، فترك أبو الأعلى الدراسة وسافر مع والدته إلى « بهوبال » وقام على خدمة والده ابنا بارا له . وفي عام ١٣٣٩ هـ الموافق عام ١٩٢٠ م توفي والده إلى رحمة الله^(٢) .

مطالعه للثقافة الإنجليزية :

لم يتمكن الأستاذ المودودي أن يستمر في دراسته الرسمية بعد إصابة والده بالشلل . وكان لابد له أن يبحث عن عمل لكي يحصل على قوته فلهذا في عام ١٣٣٦ هـ الموافق عام ١٩١٨ م دخل ميدان الصحافة مع شقيقه الأكبر أبا الخير المودودي . وأجبره هذا العمل على دراسة اللغة الإنجليزية وقد أتقنها في مدة قصيرة لم تستمر أكثر من أربعة أشهر حصلت له فيها المقدرة على مطالعة وفهم كتب التاريخ والفلسفة والسياسة وعلم الاجتماع والحضارة والأديان وغيرها باللغة الإنجليزية ولم تصادفه أى صعوبة في فهم المقالات العلمية في هذه اللغة^(٣) .

= يدى نخبه من العلماء الأفاضل واشتعل أستاذا في كلية على كره وجامعة آله آباد ثم مديرا لدار العلوم بمحيدر آباد ، ثم أسس مدرسة الإصلاح بسرأى مير وله عدة تأليفات في الأدب العربى والحديث والتفسير (انظر نزهة الخواطر ج ٨ ، ص ٢٢٩ .

(١) انظر الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته ، وجهاده ص ٧ .

(٢) انظر المرجع السابق : ص ٧ .

(٣) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي ، فكره ، ودعوته ، ص ٣٠ - ٣١ .

عنايته بالثقافة الإسلامية :

كانت الفترة ما بين عام ١٩١٦ وعام ١٩٢١ م فترة الشدائد والمصائب في حياة الأستاذ المودودي فانقطع عن مواصلة الدراسة الرسمية عام ١٩١٦ م ولكن حينما وفقه الله أن يتخذ إقامته في « دلهي » كرئيس التحرير لجريدة « المسلم » عام ١٩٢١ م وجد الفرصة أن يتجه إلى إكمال تعليمه مرة أخرى وهذه المدينة كانت فيها نخبة من أهل العلم في ذلك الوقت^(١) وهذا الأمر شجعه على دراسة العلوم الدينية على أيدي هؤلاء الأساتذة بجانب عمله في الجريدة ، وقد تعلم علوم المعاني والبلاغة والأدب العربي والمنطق والفلسفة وعلم الكلام من الشيخ عبد السلام نيازى وكان الشيخ رئيسا لدار العلوم الأمنية بدلهي في ذلك الوقت وكان يجيد اللغة العربية واللغة الفارسية واللغة الإنجليزية واللغة الألمانية واللغة الفرنسية واللغة السنسكريتية وعدة لغات أخرى . وجدير بالذكر بأنه كان يتلقى تلك الدروس قبل صلاة الفجر^(٢) ، كما أنه قرأ كتب الحديث كجامع الترمذى والموطأ والكتب الأخرى في الحديث على المحدث إشفاق الرحمن الكاندهلوى وقرأ التفسير والفقه على الشيخ شريف الله خان^(٣) ، واستمر الأستاذ المودودي في دراسته حتى نهاية عام ١٩٢٨ م . ولا يستثنى من ذلك سوى بضعة أشهر قضاهما الأستاذ في مدينة « بهوبال » بعد أن أغلقت جريدة « المسلم » في عام ١٩٢٣ م ولكنه خصص هذه المدة أيضا لمطالعة أمهات الكتب في العلوم الدينية والعلوم الحديثة^(٤) .

وهكذا بعد ما ترك الأستاذ المودودي مجال الصحافة عام ١٩٢٩ م وفرغ نفسه للاستعداد لعمل الدعوة ، اهتم بتزويد نفسه بزيادة علمية شاملة وذلك بمطالعة أمهات الكتب في العلوم الدينية والعلوم الحديثة .

(١) انظر الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته وجهاده ص ٩ .

(٢) انظر جريدة « جسارت » اليومية : الكراتشى عدد خاص في ذكرى الأستاذ المودودى ص ١٣٢ .

(٣) انظر الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته وجهاده .

(٤) انظر الشورى عبد الرحمن عبد . سيد أبو الأعلى المودودى ص ٦٣ .

واستمر الأستاذ في المطالعة إلى عام ١٩٣٢ م ولم يشغل الأستاذ عن مطالعته هذه إلا الأعمال البسيطة التي كان يعتز بها الأستاذ ليعيش عليها^(١).

الأستاذ المودودي في حياته العملية :

بدأ الأستاذ المودودي حياته العملية حينما دخل مجال الصحافة عام ١٩١٨ م بعد أن أصاب والده الشلل وانضم مع شقيقه الأكبر إلى جريدة « المدينة » التي كانت تصدر من مدينة بجنور ، ولكن بعد حوالى شهرين ترك هذه الجريدة وانضم إلى جريدة « التاج » التي كانت تصدر من مدينة جبل بور واشتغل فيها إلى نهاية عام ١٩٢١ م وذلك ماعدا المدة التي منعتها الحكومة من الإصدار^(٢).

وفي عام ١٩٢١ م قررت جمعية العلماء بالهند إصدار جريدة « المسلم » من عاصمة البلاد « دلهي » وعين الأستاذ المودودي رئيس التحرير لها ، واستمرت هذه الجريدة إلى عام ١٩٢٣ م واستمر الأستاذ يشتغل فيها ثم حينما قررت الجمعية إصدار جريدة « الجمعية » عام ١٩٢٤ م اختير الأستاذ رئيسا لتحرير هذه الجريدة أيضا ، واستمر يشتغل فيها حتى نهاية عام ١٩٢٩ م حينما قرر الأستاذ أن يترك مجال الصحافة^(٣).

وجدير بالذكر أن الأستاذ مع عمله في مجال الصحافة قرر أن ينضم إلى حركة الخلافة في بداية حياته العملية عام ١٩١٨ م واستمر يعمل فيها حتى نهاية هذه الحركة في عام ١٩٢٤ م هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى ألف الأستاذ كتاب « النشاطات التبشيرية في تركيا »^(٤) وترجم كتاب « مجازر اليونانيين

(١) انظر الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي ، حياته ، دعوته وجهاده ص ١٨ -

(٢) انظر الأستاذ محمد يوسف : مولانا مودودي انى أورد و سرون كى نظمين ص ٤٦ - ٤٧ .

(٣) انظر المرجع السابق : ص ٤٧ - ٤٨ .

(٤) انظر الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ودعوته وجهاده ص ٨ .

في سمرنا»^(١) من اللغة الإنكليزية إلى اللغة الأردنية خلال الفترة بين عام ١٩١٨ وعام ١٩٢٠ م كما قام بتأليف الكتاب « مصدر قوة المسلم » عام ١٩٢٥ م^(٢) وكتاب « الجهاد في الإسلام » عام ١٩٢٨ م^(٣) .

وفي عام ١٩٢٨ بعد ما قرر الأستاذ أن يترك مجال الصحافة ليعد نفسه لعمل الدعوة سافر إلى حيدر آباد الدكن حيث كان شقيقه الأكبر يشتغل في دار الترجمة العثمانية وفرغ نفسه للمطالعة استعدادا لهذا العمل الجليل . وذلك من عام ١٩٢٨ إلى عام ١٩٣٢ م . ومع أنه قضى معظم وقته في المطالعة تمكن من تأليف أو ترجمة بعض الكتب خلال هذه الفترة ، وذلك ليكسب ما يعيش عليه ، فأما الكتب التي ألفها خلال هذه المدة فهي « تاريخ السلاجقة » و« تاريخ الدكن » . وأما الكتب التي نقلها إلى اللغة الأردنية هي : تاريخ ابن خلكان (الأجزاء المتعلقة بالفاطميين) والأسفار الأربعة للشيخ صدر الدين الشيرازي في الفلسفة^(٤) .

إصدار مجلة ترجمان القرآن :

في عام ١٩٣٢ م تولى الأستاذ المودودي إدارة مجلة ترجمان القرآن الشهرية التي كانت تصدر من مدينة حيدر آباد (الدكن) وكان يصدرها السيد أبو محمد مصلح الدين ، ولم تكن عودته إلى مجال الصحافة إلا أن يستخدمها لنشر الدعوة الإسلامية^(٥) ، كما يتبين من الافتتاحية التي كتبها الأستاذ للعدد الأول لهذه المجلة : « إن هذه المجلة تضع اليوم قدمها في طريق محفوف بالمصاعب والحن ، وتولى عبثها رجل يعترف بالحقيقة لا بالمجاملة بأنه ضعيف فاقد القيمة صفر اليدين ، ولكنه على رغم وعورة الطريق استعد لحمل هذا العبء على

(١) انظر مجلة « آتش فشان » الأسبوعية : لاهور لشهر نوفمبر عام ١٩٧٩ م ص ١٣ تحت عنوان « مقابلة السيد / فريد الدين مع الأستاذ أبي الخير المودودي » .

(٢) انظر الأستاذ المودودي : جماعة إسلامي كى ٢٩ سال ص ١٤ .

(٣) انظر الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته ، جهاده ص ١٦ .

(٤) انظر الأستاذ محمد يوسف ، مولانا مودودي ابني أورد وسرون كى نظرمين .

(٥) انظر سيد أسعد جيلاني : تاريخ جماعت إسلامي ص ١٢٢ - ١٢٣ .

يقين واضح بأن الله الذى نور قلبه بالإسلام ، وخلق فى نفسه حب الدعوة إليه هو الذى سوف يؤازره ، وينصره بنصر من عنده ويمنحه الرسوخ فى العلم والصحة فى الفكر والسلامة فى القلب والطهارة فى النفس والسمو فى الروح^(١) .

وظل الأستاذ المودودى يستخدم هذه المجلة لنشر الدعوة حتى وفاته عام ١٩٧٩ م بل لا تزال تصدر هذه المجلة على نفس المنهج حتى اليوم .

عناية الأستاذ بالمهمتين الأساسيتين :

واعتنى الأستاذ المودودى فى بداية دعوته بالمهمتين الأساسيتين وهما :
أولاً : أن ينتقد الحضارة الجاهلية الحديثة والعلوم المادية والفلسفات اللادينية التى جاءت بها ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى ينتقد الحركات الهدامة التى نشأت فى المجتمع الإسلامى كأثر لهذه الحضارة المادية الاستعمارية وذلك بالبراهين العقلية القاطعة .

ثانياً : أن يبين بالأدلة من القرآن والسنة والبراهين العقلية القوية أن الإسلام هو دين كامل وتتسع دائرته إلى كل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية ولا يجوز للمسلم أن يتبع أى نظام آخر فى أى دائرة من دوائر حياته المختلفة^(٢) .

ومن أهم الكتب التى تحوى البحوث الصادرة خلال هذه المدة هى الكتب التالية :

- ١ - نحن والحضارة الغربية .
- ٢ - الحضارة الإسلامية أسسها ومبادئها .
- ٣ - الإسلام فى مواجهة التحديات المعاصرة .
- ٤ - مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة .

(١) الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته ، وجهاده ص ١٩ .

(٢) انظر الأستاذ المودودى : « جماعت إسلامى كامقصد ، تاريخ أورلاحة عمل » ص ٢٣-٢٦ .

- ٥ - حقوق الزوجين .
 - ٦ - حركة تحديد النسل .
 - ٧ - مبادئ الإسلام .
 - ٨ - الحجاب .
 - ٩ - أسس الاقتصاد بين الإسلام والنظم المعاصرة .
 - ١٠ - مشكلة الجبر والقدر^(١) .
 - ١١ - ملكية الأرض في الإسلام^(٢) .
 - ١٢ - في محكمة العقل - التوحيد ، الرسالة ، والآخرة^(٣) .
- وجدير بالذكر أن هذه الكتب لها دور هام في إنقاذ المسلمين المثقفين من العبودية الفكرية للحضارة الغربية الحديثة وإعادة ثقافتهم في الإسلام كدين كامل .

الزواج :

وفي عام ١٩٣٧ م تزوج الأستاذ المودودي بالسيدة / محمودة بنت السيد / نصير الدين الشمسي . وجدير بالذكر أن السيد / نصير الدين هذا كان يسكن في دلهي ، عاصمة الهند ، وكانت هناك صلة قرابة بين والدته الأستاذ المودودي وبين والدته السيد / نصير الدين الشمسي^(٤) .

نقله لسياسة حزب المؤتمر الهندي :

وكان في هذه المناسبة أن سافر الأستاذ المودودي إلى دلهي وخلال سفره شاهد حالة المسلمين السيئة في المناطق التي أقيمت فيها حكومات حزب المؤتمر

(١) انظر الأستاذ المودودي : جماعت إسلامي كامقصد تاريخ أورلائحة عمل ص ٢٦ - ٢٧ .

(٢) انظر الأستاذ المودودي : مقدمة الكتاب « مسله ملكيت رمين » باللغة الأردية .

(٣) الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته وجهاده ص ٢٣ .

(٤) احبرتنى عن هذا ابة الأستاذ المودودي (السيدة / حميرا المودودي) .

الهندي حسب دستور عام ١٩٣٥ م ، كما لاحظ عن قرب المخططات الاستعمارية الهندوسية للقضاء على الإسلام والمسلمين في هذه المناطق ، فكانت نتيجة هذه المشاهد أنه بعد عودته إلى حيدر آباد بدأ الأستاذ يكتب في هذا الموضوع في مجلته « ترجمان القرآن » وظل يكتب فيه إلى نهاية عام ١٩٣٨ م والبحوث التي صدرت حول هذا الموضوع تشمل نقده العلمي لنظرية القومية الوطنية المتحدة التي كان يحمل لواءها حزب المؤتمر الهندي وتأييدها جمعية علماء الهند . وذلك فضلا عن نقده لسياسة حزب المؤتمر الهندي تجاه الإسلام والمسلمين في شبه القارة الهندية ، وجاء الأستاذ في بحوثه تلك بالأدلة من القرآن والسنة والبراهين العقلية القوية^(١) .

وأعادت الجرائد والصحف الإسلامية هذه الحلقات المسلسلة ثم طبعت تلك الحلقات فيما بعد في كتابين مستقلين أولهما « الصراع السياسي الحاضر والمسلمون » (الجزء الأول والجزء الثاني) وثانيهما « المسألة القومية » ويقول السيد شريف الدين بيرزاده^(٢) عن تلك المقالات « كتب المودودي سلسلة من المقالات في مجلته ترجمان القرآن عامي ١٩٣٨ و ١٩٣٩ م كشف القناع فيها عن حقيقة حزب المؤتمر وحذر المسلمين ... وفضح علمانية حزب المؤتمر وبين عدم صلاحية الحكم الديمقراطي في الهند نظرا لأنه سيكون ثمّة صوت إسلامي واحد مقابل أربعة أصوات هندوسية^(٣) » .

الهجرة إلى دار الإسلام :

في عام ١٩٣٧ م وجه الشاعر الإسلامي الدكتور محمد إقبال الدعوة إلى الأستاذ المودودي ليقابله في مدينة لاهور وسافر الأستاذ إلى لاهور لمقابلة الدكتور محمد إقبال . وخلال هذه المقابلة اقترح الدكتور محمد إقبال أن يهاجر الأستاذ من حيدر آباد إلى بنجاب فاتفق الأستاذ المودودي مع الدكتور

(١) انظر الشودري عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودي ص ١١٤ .

(٢) هو السيد شريف الدين بيرزاده : أحد قادة حزب رابطة المسلمين قد اشتغل وزيرا للقانون في حكومة الجنرال أيوب خا . وهو يشتغل الآن كمستشار قانوني في حكومة الجنرال ضياء الحق .

(٣) السيد / شريف الدين بيرزاده : نشأة باكستان - ٢٣٥ .

محمد إقبال على أن يقيم في قرية « دار الإسلام » قرب مدينة « بتانكوت » ويشرف على المركز الذي سينشأ هناك لتأليف الكتب القيمة لبيان أوجه النظام الإسلامي وإعداد الرجال الذين يصلحون لقيادة المسلمين فكريا وعلميا^(١) ، كما كان من المقرر أن الدكتور محمد إقبال أيضا سيأتي ويقيم في هذا المركز لبضعة أشهر كل سنة^(٢) .

وجدير بالذكر أن قرية « دار الإسلام » قد وقف أرضها الشورى نياز على أحد أصدقاء الدكتور محمد إقبال لخدمة الإسلام و في نفس الوقت أن عرضت عليه الجامعة العثمانية أن يعمل أستاذا في هذه الجامعة براتب كبير ولكنه رفض هذا العرض مع أن وضعه المالى كان ضيقا جدا وهو لم يكن يعرف شيئا عن مصيره في بنجاب^(٣) . وهاجر الأستاذ المودودى من حيدر آباد (الدكن) إلى قرية دار الإسلام في بنجاب في ١٥ مارس عام ١٩٣٨ م ولم يمض على هجرته إلا شهر وبضعة أيام حتى توفي الدكتور محمد إقبال إلى رحمة الله في ٢١ إبريل عام ١٩٣٨ م وكتب الأستاذ في كلمة رثائه للدكتور الراحل : « فقدت أكبر سند لي في الدنيا بموت الدكتور محمد إقبال »^(٤) .

وجدير بالذكر أن مشروع « دار الإسلام » قد نشر في مجلة « ترجمان القرآن » قبل هجرة الأستاذ المودودى من حيدرآباد ، فقد بين الأستاذ فيه أن تكون قرية « دار الإسلام » قرية إسلامية نموذجية تقام فيها الحياة الفردية والاجتماعية على الأسس الإسلامية السامية ، فوجه الأستاذ دعوته لكل من يعجبه هذا المشروع ويرغب في الإقامة في دار الإسلام^(٥) ، والذين استجابوا لهذه الدعوة وانتقلوا إلى دار الإسلام في هذه المرحلة ، هم :

- ١ - الشيخ / صدر الدين الإصلاحى
- ٢ - الشيخ / عبد العزيز الشرقى
- ٣ - الشيخ / محمد صديق
- ٤ - الأستاذ / نعيم الصديقى
- ٥ - السيد / محمد شاه

(١) انظر الشورى عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودى - ص ١٣١ .

(٢) انظر الأستاذ أسعد جيلانى : تاريخ جماعت إسلامى - ج ١ ص ١٣٢ .

(٣) انظر الأستاذ أسعد جيلانى : أبو الأعلى المودودى - فكره ، ودعوته ص ٦١ .

(٤) مجلة ترجمان القرآن الشهرية : لشهر مايو عام ١٩٣٨ .

(٥) انظر الشورى عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودى - ص ١٣٦ .

المسجد - المركز الأول للدعوة :

وجعل الأستاذ المودودي المسجد الجامع في قرية دار الإسلام مركزا للدعوة يلقي فيه خطب الجمعة يبين فيها حقيقة عقائد الإسلام الأساسية وأركانه مع بيان حكمته وفلسفتها وذلك بأسلوب سهل وجذاب ليفهمها عامة المسلمين بسهولة، فكانت تنشر هذه الخطب في مجلة ترجمان القرآن الشهرية كما صدرت في صورة كتاب مستقل فيما بعد^(١).

في مدينة لاهور :

ولم يمض على هجرة الأستاذ المودودي إلى قرية دار الإسلام إلا عشرة أشهر حينما حصل خلاف بين الأستاذ وزملائه الذين جعلوه مركزا للحركة الإسلامية وبين صاحب الوقف الذي كان يرغب في جعله مركزا تعليميا ومهنيا للمسلمين . وقرر الأستاذ وزملائه أن ينتقلوا إلى مدينة لاهور ويجعلوها مركزا للدعوة^(٢).

محاضر الشرف بالكلية الإسلامية بلاهور :

وبعد أن اتخذ الأستاذ إقامته بمدينة لاهور ، عرض عليه القائمون بالكلية الإسلامية بلاهور أن يكون محاضرا في الكلية فوافق الأستاذ على ذلك ولكن كمحاضر شرف ، وظل الأستاذ يلقي محاضراته في الكلية حول مبادئ الإسلام والدعوة لمدة سنة ، ولكن الحكومة لم يعجبها هذا العمل ، واضطر القائمون عليها إلى إلغاء عمله هذا^(٣).

نقد الأستاذ المودودي لسياسة حزب رابطة المسلمين :

كما ذكرنا آنفا أن نقد الأستاذ المودودي للنظرية القومية الوطنية الهندية كان

(١) انظر أسعد جيلاني : تاريخ جماعت إسلامي، ج ١ - ص ١٣٤ .

(٢) انظر الشودري عبد الرحمن عيد : سيد أبو الأعلى مودودي - ص ١٤٣ - ١٤٤ .

(٣) انظر سيد أحمد جيلاني : تاريخ جماعت إسلامي - ص ١٠٢ - ٤٥٢ .

له أثر عظيم في إنقاذ المسلمين من شباك حزب المؤتمر وانضمامهم إلى حزب رابطة المسلمين وهذا ما اعترف به كثير من قادة حزب الرابطة ومنهم الشيخ ظفر أحمد الأنصاري^(١) ، ومنهم السيد شريف الدين بيرزاده الذي يعد اقتراحاته من معالم الطريق إلى باكستان^(٢) ، ولكننا كما أسلفنا أن الأستاذ المودودي وزملاءه اتخذوا إحياء الحركة الإسلامية وإقامة الحكومة الإسلامية على منهاج الخلافة الراشدة هدفا لهم وأما حزب رابطة المسلمين الذي كان هدفه إقامة دولة المسلمين القومية في المناطق فيها أكثرهم كان حزبا سياسيا فحسب ، وكان أكثر قاداته وأعضائه ذو ثقافة إنكليزية ولم يعرفوا شيئا عن الإسلام ولم يظهر أى أثر منه في حياتهم الشخصية فكان من الواضح أنهم لن يقدرُوا على إقامة الحكومة الإسلامية على منهج الخلافة الراشدة إلا أن يستعدوا لها ولكن مع الأسف لم تكن لديهم أية فكرة عن هذا الاستعداد فرأى الأستاذ ضرورة عرض الطريق الصحيح عليهم لإقامة الحكومة الإسلامية على منهج الخلافة الراشدة بالأدلة من القرآن والسنة والبراهين العقلية القوية ، وبدأ يكتب في مجلته الحلقات المتتالية في هذا الموضوع^(٣) ، وصدرت هذه الحلقات في صورة كتاب مستقل تحت عنوان « المسلمون والصراع السياسى الحاضر » (الجزء الثالث) فيما بعد وهذا الكتاب قد اهتم الأستاذ فيه ببيان الفرق بين الإسلام الحقيقى والإسلام الجغرافى وبين الحركة الإسلامية وأحزاب المسلمين السياسية هذا والكتب الأخرى التى ألفها الأستاذ خلال تلك الأيام هى :

- ١ - نظرة فاحصة على العبادات الإسلامية (١٩٣٩) .
- ٢ - موجز تاريخ تجديد الدين وإحيائه (١٩٤٠) .
- ٣ - المصطلحات الأربعة في القرآن (١٩٤١) .

(١) هو الشيخ ظفر أحمد الأنصاري قد اشتغل كالأمين العام المساعد لحزب الرابطة وقد احتير عضوا للمجلس التأسيسى لرابطة العالم الإسلامى وله دور هام في إصدار قرار المبادئ للدولة الباكستان الإسلامية كما له دور بارر في صوع مبادئ أساسية للدولة الإسلامية التى قدمها العلماء عام ١٩٥١ وهو تناول الموضوع في مقاله « نشأة باكستان والعلماء » صدرت في مجلة جراغ راه الشهرية عدد خاص عن نظرية باكستان الأساسية ص ٢٣٣ .

(٢) انظر السيد / شريف الدين بيرزاده : « نشأة باكستان » ص ٣١٠ .

(٣) انظر الأستاذ مشعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند ، ص ٢٤٨ - ٢٥٥ .

وذلك ماعدا المحاضرات التي ألقاها الأستاذ المودودي خلال هذه المدة والتي صدرت فيما بعد في صورة كتيبات مستقلة وهي كالآتي :

- ١ - الجهاد في سبيل الله (أبريل عام ١٩٣٩) .
- ٢ - نظرية الإسلام السياسية (أكتوبر عام ١٩٣٦) .
- ٣ - كيف تقام الحكومة الإسلامية (سبتمبر عام ١٩٤٠) .
- ٤ - منهج جديد للتعليم والتربية (ديسمبر عام ١٩٤٠) .
- ٥ - الإسلام والجاهلية (فبراير عام ١٩٤١) .
- ٦ - معضلات الإنسان الاقتصادية وحلها في الإسلام (عام ١٩٤١)^(١) .

تأسيس الجماعة الإسلامية :

وبعد أن استمر الأستاذ المودودي في نشر الدعوة الإسلامية عن طريق مجلته « ترجمان القرآن » الشهرية وكتبه ومحاضراته لأكثر من ثمان سنوات وتأثر عدد غير قليل من العلماء والمثقفين الجدد من دعوته فقام بتوجيه دعوته إليهم لتأسيس الجماعة الإسلامية وفي أول شعبان عام ١٣٦٠ هـ الموافق ٢٥ من أغسطس عام ١٩٤١ م اجتمع خمسة وسبعون شخصا واتفقوا على تأسيس الجماعة الإسلامية لمواصلة الحركة الإسلامية ، وفي ٢ من شعبان عام ١٣٦٠ هـ الموافق ٢٦ من أغسطس عام ١٩٤١ م تأسست الجماعة الإسلامية واختير الأستاذ المودودي أميرا لها^(٢) .
وجدير بالذكر أن الجماعة الإسلامية لم تكن جماعة سياسية أو جمعية دينية بالمعنى العام ، بل حركة إسلامية بمفهومها الشامل تؤمن بالإسلام كدعوة عالمية شاملة للحياة الإنسانية ، وتريد تنفيذه في كل دائرة من دوائر الحياة الإنسانية^(٣) .

التركيز على التكوين والتربية :

وتعتبر الفترة ما بين عام ١٩٤١ م وعام ١٩٤٧ م فترة التكوين والتربية

(١) انظر الأستاذ المودودي : جماعت إسلامي كامقصد ، تاريخ أور لائحة عمل ص ٢٧ .

(٢) انظر سيد أسعد جيلاني : تاريخ جماعت إسلامي - ج ١ ص ١٦٥ - ١٦٦ .

(٣) انظر الأستاذ خليل أحمد الحامدي : نظرة عابرة على الجماعة الإسلامية بباكستان ص ٦ .

للجماعة الإسلامية ، فركز الأستاذ على ثلاثة أمور خلال تلك الفترة وهى :
أولا : إعداد الرجال الذين يحملون لواء الحركة الإسلامية أن يتميزوا بالقوة
والصمود مهما تكن الظروف قاسية ، وأن يجعلوا حياتهم ومواردهم وقفا لنشر
الدعوة الإسلامية وإقامة النظام الإسلامى .

ثانيا : تنظيم الجماعة على أقوى الأسس لكى تتمكن من مواجهة الأوضاع
الراهنه فى سبيل الدعوة .

ثالثا : إعداد الكتب القيمة الإسلامية عن كل ناحية من نواحي الحياة الفردية
والاجتماعية فى أسلوب عصري متين^(١) .

فكرة تأليف « تفهيم القرآن » :

وجدير بالذكر أن هذا التركيز على التكوين والتربية جعل الأستاذ يفكر
بأنه مهما بذل جهوده فى سبيل الدعوة بقلمه ولسانه لن ينجح فيه إلا إذا جعل
القرآن الكريم و سيلة للوصول إلى ذلك الهدف القيم ، وهذا ما حمله أن يقوم
بتفسير القرآن فى فبراير عام ١٩٤٢ م ، أى بعد ستة أشهر من تأسيس الجماعة
الإسلامية^(٢) .

قرية « دار الإسلام » مقرا جديدا للجماعة الإسلامية :

وفى يونيو عام ١٩٤٢ م انتقل المقر الرئيسى للجماعة الإسلامية من لاهور
إلى دار الإسلام وذلك بالموافقة مع صاحب الوقف^(٣) . وهذا المقر الجديد ،
لكونه بعيدا عن المدن ووسائل الحضارة الحديثة ومفاسدها كان مناسبا لتكوين
أعضاء الجماعة الإسلامية وتربيتهم علميا وعمليا فاستغلت الجماعة تلك الفرصة
السعيدة لتحقيق ذلك الهدف وكان بفضل تلك التربية والاستعداد أن تمكنت
الجماعة من مواجهة التحديات التى واجهتها فيما بعد وكان خلال تلك الفترة أن
ألقى الأستاذ عدد من المحاضرات فى المؤتمرات السنوية للجماعة أو المناسبات

(١) الأستاذ خليل أحمد الحامدى . بطرة غابرة على الجماعة الإسلامية باكستان ص ٨ .

(٢) اطر محلة « آئين » الأسوعية . لاهور عدد خاص فى مناسبة إكمال تفهيم القرآن ص ١١٥ .

(٣) سيد أسعد حيلاني . تاريخ جماعت إسلامى ج ١ - ص ١٩٢ .

الأخرى ، ركز فيها على التكوين والتربية ، وقد صدرت هذه المحاضرات بصورة الكتب المستقلة فيما بعد ، وأهمها هي :

- ١ - طريق السلام .
- ٢- الدين القيم .
- ٣- الأسس الأخلاقية للحركة الإسلامية .
- ٤- الجهاد في سبيل الله .
- ٥- شهادة الحق .
- ٦- الدعوة الإسلامية ومتطلباتها .
- ٧- دعوة الجماعة الإسلامية .
- ٨- الإصلاح والفساد .
- ٩- عقوبة المرتد في الإسلام^(١) .

استقلال البلاد وتقسيم الجماعة الإسلامية إلى شطرين :

وفي أغسطس عام ١٩٤٧ م وافق الاستعمار على تحرير البلاد ، وتقسيمها إلى دولتين مستقلتين وذلك تلبية لمطالبة حزب المؤتمر الهندي وحزب رابطة المسلمين فأنشئت الدولة الهندية وجمهورية باكستان الإسلامية ، فانقسمت الجماعة الإسلامية إلى ثلاث جماعات وهي : الجماعة الإسلامية بباكستان ، والجماعة الإسلامية بالهند ، والجماعة الإسلامية بولاية جامو وكشمير^(٢) .

الجماعة الإسلامية بالهند ومواجهة التحديات للإسلام والمسلمين :

دخل الإسلام والمسلمون في الهند بعد تقسيم البلاد في متاعب ومشاكل لا نهاية لها فقامت الجماعة الإسلامية بالهند لمواجهة تلك التحديات وذلك بالدعوة والتبليغ في المسلمين وغير المسلمين معا ، ونشر الكتب والمجلات والجرائد بلغات الهند المختلفة وبإنشاء المدارس والمعاهد وتنظيم وتربية العاملين في مجال الدعوة ،

(١) انظر الأستاذ المودودي : جماعت إسلامي كامقصد تاريخ أور لائحة عمل ص ٣٩ .

(٢) انظر الأستاذ المودودي : جماعت إسلامي كى ٢٩ سال ص ٥٢ .

وبتوعية عامة المسلمين وبترجمة القرآن الكريم والكتب الإسلامية في لغات الهند المختلفة وببذل الجهود لاتحاد المسلمين وما إلى ذلك^(١) . وأما الجماعة الإسلامية بولاية جامو وكشمير فاختارت لها نفس المنهج لكون ظروفها نفس الظروف التي تواجهها الجماعة الإسلامية بالهند^(٢) .

الجماعة الإسلامية بباكستان والجهاد لإقامة الحكومة الإسلامية :

وأما في باكستان فمن المؤسف أن بعد وفاة مؤسس باكستان محمد علي جناح عام ١٩٤٨ م بدأ قادة باكستان يظهرون الآراء المتضاربة حول منهج الحكم في باكستان مع أنه كان من المقرر أن يكون الإسلام هو منهج الحكم في الدولة المسلمة الجديدة ، وجدير بالذكر أن الشيوعيين من المسلمين الذين قد انضموا إلى حزب رابطة المسلمين في السنوات الأخيرة لحركة إنشاء باكستان لتحقيق أهدافهم الشيعة بدأوا مؤامراتهم ضد النظام الإسلامي في باكستان ومعهم عملاء الاستعمار المتفرنجون والقاديانيون ومنكرو السنة فقامت الجماعة الإسلامية بباكستان بمطالبة وضع الدستور الإسلامي وتطبيق القوانين الإسلامية وإلغاء القوانين التي تخالف القرآن والسنة^(٣) .

الالتهامات والأكاذيب والسجون :

لم تعجب الحكومة تلك المطالبات فخططت للقضاء عليها فعملت على ترويع الإشاعات والأكاذيب ضد الجماعة منها الاتهام الصريح أن الأستاذ المودودي يحرم الجهاد لتحرير كشمير المسلمة^(٤) ، بينما الحقيقة عكس ذلك فقد طالب الأستاذ من الحكومة أن تعلن الجهاد لتحرير كشمير المسلمة فوراً حتى يستطيع مسلمو باكستان مد يد المساعدة إلى إخوانهم المجاهدين في كشمير^(٥) ، فحاول أن

(١) انظر تقرير عن أنشطة الجماعة الإسلامية بالهند الذي قدمه الأستاذ أفضل حسين الأمين العام للجماعة في مؤتمرها السنوي لعام ١٩٨٠ الميلادي .

(٢) أحرى عن هذا الشيخ سعد الدين أمير الجماعة الإسلامية السابق بولاية جامو وكشمير المختلة .

(٣) انظر الأستاذ المودودي : تحريك إسلامي كآتيه لائحة عمل ص ١٤٥ .

(٤) انظر الشوردي عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودي - ص ٢٢٣ - ٢٢٦ .

(٥) انظر المرجع السابق : ص ٢٢٥ .

يوضح تلك الحقيقة عن طريق الجرائد والإذاعة ولكن الحكومة لم تسمح للجرائد أن تنشر بيانه ولا للإذاعة أن تذيعه لأنها لم يهملها الجهاد لتحرير كشمير بل كان يهملها القضاء على الحركة التي قد بدأت لتطبيق النظام الإسلامي في باكستان وألقى القبض على الأستاذ المودودي وزملائه في ٤ أكتوبر عام ١٩٤٨ م ولم يطلق سراحهم إلا بعد عشرين شهراً^(١).

إصدار قرار المبادئ لدولة باكستان الإسلامية :

ولكن بالرغم من اعتقال الأستاذ المودودي استمرت الحركة لتطبيق النظام الإسلامي حتى اضطرت الحكومة إلى الموافقة أن يقوم المجلس التأسيسي للدولة بإصدار القرار المعروف بقرار المبادئ . ويفيد هذا القرار أن « الحكم في باكستان لله سبحانه وتعالى وأن الحكومة ملتزمة بتطبيق ما يريد الحاكم الأعلى وهو الله سبحانه وتعالى » ولا يزال هذا القرار يعتبر أساساً للدولة الباكستانية حتى اليوم . وجددير بالذكر أن مشروع القرار عرض الأستاذ في السجن بطريق سري لأخذ الموافقة منه^(٢).

اتفاق العلماء والمشايخ على مبادئ أساسية للدولة الإسلامية :

وفي سبتمبر عام ١٩٥٠ م صدرت توصيات المجلس التأسيسي لمبادئ الدولة وكانت منافية للروح الإسلامي ومتناقضة لقرار المبادئ فقام الأستاذ المودودي والعلماء الآخرون باستنكار تلك التوصيات بكل قوة وصراحة ، واضطرت الحكومة إلى سحبها وجاءت بالمؤامرة الأخرى فطلبت من العلماء أن يقدموا مبادئ أساسية للدولة الإسلامية حيث لا تكون محل خلاف بين الفرق الدينية المختلفة ولعلها كانت تظن أن مادام العلماء يمثلون الفرق الدينية المختلفة في باكستان ، لن يتفقوا على تلك المبادئ إطلاقاً . فذلك سيكون دليلاً قاطعاً لإقامة الدولة العلمانية ولكن وفق الله العلماء الذين يمثلون الفرق الدينية المختلفة في

(١) انظر أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودي - صفحات من حياته وجهاده - ص ٥٤ - ٥٧ .

(٢) الأستاذ خليل أحمد الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته وجهاده ص ٥٨ ، ٥٩ .

باكستان - أن يجتمعوا تحت رئاسة الشيخ سيد سليمان الندوى^(١) ويتفقوا على اثنين وعشرين مبدأ أساسيا للدولة الإسلامية وكان للأستاذ المودودي دور هام في صوغ تلك المبادئ^(٢).

في مجال الانتخابات :

ثم أعلنت الحكومة إجراء الانتخابات في منطقة بنجاب في مارس عام ١٩٥١ م فقررت الجماعة أن تخوض معركة الانتخابات ولكن هذا القرار لم يعجب المتفرنجون والعلمانيون والشيوعيون في الحكومة وذلك لأنهم كانوا يخافون من إقامة النظام الإسلامي أشد خوف فبدأوا يخططون المخططات والمؤامرات لمضايقة الأستاذ المودودي وتقليل قيمته في أعين الناس وذلك بافتراء الاتهامات والأكاذيب عن طريق الصحفيين المأجورين بأن المودودي كان معاديا لفكرة باكستان وعن طريق عملاء الاستعمار السوفيتي والأمريكي بأنه عميل أمريكي وعن طريق رجال الدين الرسميين بأن المودودي لم يحصل على الشهادة الرسمية في العلوم الدينية ، فلهذا آراؤه الدينية لا تساوى شيئا وعن طريق المتفرنجين والاشتراكيين بأنه رجعي وكانت تلك الأكاذيب والاتهامات تنشر في الصحف الحكومية وتذاع من الإذاعة . وجدير بالذكر بأنه كان للقاديانيين والشيوعيين دور كبير في تلك الحملات العدائية وكان من حسن حظ الحكومة أن اتحدت الأحزاب السياسية والدينية لمخالفة الجماعة الإسلامية في الانتخابات فلم تتمكن الجماعة من الفوز ولكنها تمكنت بعون الله تعالى من إبلاغ رسالتها إلى الشعب خلال حملتها الانتخابية^(٣).

(١) هو الشيخ سيد سليمان الندوى : (المولود عام ١٣٠٢ هـ) العالم الكبير قد تعلم في المعهد الديني الشهير (ندوة العلماء) بالهند ثم عمل فيه أستاذا لمدة طويلة ثم هاجر إلى باكستان بعد استقلال البلاد وله عدة من الكتب القيمة في الموضوعات الدينية المختلفة أهمها كتابه الشهير في السيرة النبوية « سيرة النبي ﷺ » . (نزهة الخواطر ج ٨ ، ص ١٦٣ - ١٦٨) .

(٢) انظر المستشرق الإنكليزي بائندر : Region and Politics in Pakistan Page: 120 .

(٣) انظر الشودري عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى المودودي - ص ٢٥٠ - ٢٥٢ .

المؤتمر العام للجماعة الإسلامية لعام ١٩٥١ الميلادي :

قرر مجلس الشورى للجماعة الإسلامية بباكستان أن يقوم المؤتمر العام للجماعة في مدينة (كراتشي) من ١٠ - ١٣ من نوفمبر عام ١٩٥١ م ، وذلك للاعتماد على المنهج العملي الذي اختارته الجماعة بعد استقلال البلاد والمحاضرات التي ألقاها الأستاذ في ذلك المؤتمر تضم معالم السياسة التي اختارتها الجماعة لمواصلة جهادها لإقامة الدولة الإسلامية وانتشار دعوتها وتربية أعضائها وقد صدرت هذه المحاضرات فيما بعد بصورة الكتيبات المستقلة وهي :

- ١ - شئون باكستان الداخلية والخارجية .
 - ٢ - واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم .
 - ٣ - الصفات اللازمة للعاملين في مجال الدعوة^(١) .
- والكتب الأخرى التي صدرت خلال تلك الفترة هي :
- ١ - نظام الحياة في الإسلام .
 - ٢ - القانون الإسلامي وطرق تنفيذه في باكستان .
 - ٣ - حقوق أهل الذمة في الإسلام .
 - ٤ - الربا^(٢) .

الأستاذ يتصدى للتحدي :

وفي تلك الآونة قام المحامي الشهير السيد / أ . ك . بروهي بالتحدي أن « من استطاع أن يثبت لي أن القرآن يشمل مبادئ دستورية فله جائزة خمسة آلاف روبية » فظنت الحكومة أن الرجل سيخدم أهدافها الشيعة في إقامة الدولة العلمانية واختارته وزيرا للقانون . ورأى الأستاذ ضرورة أن يقوم

(١) انظر تقرير عن الجماعة الإسلامية بباكستان : الجزء السادس ، ص ٩٥ - ١٧٠ ، ص ٤١ ،

٣٤٧ ، ٤١٩ .

(٢) انظر الأستاذ المودودي : جماعت إسلامي كامقصد - تاريخ أور لائحة عمل ص ٧٧ .

بالقضاء على تلك المؤامرة فألف كتابه الشهير « أسس الدستور الإسلامى فى القرآن » كما ألقى محاضرة فى عاصمة البلاد آنذاك « كراتشى » بعنوان « تدوين الدستور الإسلامى » وبين فيها طريقة تدوين الدستور الإسلامى فلما بلغ السيد / بروهى كتاب الأستاذ المودودى « أسس الدستور الإسلامى فى القرآن » قام بإعلان اقتناعه بأن القرآن كتاب هداية فى جميع نواحي الحياة وأن فيه مبادئ دستورية تقام عليها الدولة فى العصر الحديث كما وفقه الله تعالى أن يقدم فيما بعد فى المجلس التأسيسى مشروعا دستوريا موافقا للدستور الإسلامى^(١) ، وهكذا قدر الله أن تخيب تلك المؤامرة ويعترف السيد / بروهى بفضل الأستاذ المودودى هذا حيث يقول : « إنه قد عمل فى باكستان مالم يستطيع أن يعمل أى حزب من الأحزاب وعلى الشعب الباكستانى كله أن يعترف له بهذا الجميل »^(٢) .

المطالبة بتطبيق الدستور الإسلامى :

وفى مايو ١٩٥٢ م حمل الأستاذ المودودى لواء المطالبة بتطبيق الدستور الإسلامى وذلك بالقيام بجولات فى البلاد من شرقها إلى غربها فكان يلقي المحاضرات فى المؤتمرات الجماهيرية ، وتلك المحاضرات كانت تختم باقتراحات هامة لتنفيذ الدستور الإسلامى كما أن الجماعة الإسلامية بدأت تأخذ التوقعات من الشعب فى تأييد الدستور الإسلامى وقد بلغت أوراق التوقعات من الكثرة بحيث أنها إذا ألصقت بعضها ببعض لبلغت أكثر من عشرين كيلو مترا ، وقدمت تلك الأوراق إلى المجلس التأسيسى وذلك فضلا عن مئات الآلاف من البرقيات والرسائل التى أرسلت إليها ، حتى اضطرت الحكومة إلى الإعلان بأنها ستقدم التوصيات الدستورية فى ٢٢ نوفمبر عام ١٩٥٢ م^(٣) وفى ٢١ نوفمبر عام ١٩٥٢ م أى قبل يوم واحد من الموعد خرجت فى كراتشى - عاصمة البلاد آنذاك - مظاهرة إسلامية كبيرة كان يقودها الأستاذ المودودى حيث كان المتظاهرون يهتفون بالمطالبة بالدستور الإسلامى ويرفعون اللافتات التى كتبت

(١) انظر الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته ، جهاده ص ٥٩ .

(٢) انظر المرجع السابق : ص ٥٩ .

(٣) انظر الشودرى عيد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودى ص ٢٥٦ .

عليها عبارات المطالبة بالدستور الإسلامى فاضطرت الحكومة إلى تأجيل إعلان التوصيات لكونها غير إسلامية ثم أُتت في ديسمبر عام ١٩٥٢ م بالتوصيات الدستورية الجديدة التى تضم بعض مبادئ الدستورية التى وضعها العلماء^(١) .

الحكم بالإعدام :

وفي بداية عام ١٩٥٣ م قام المسلمون فى منطقة بنجاب بمطالبة الحكومة باعتبار القاديانيين أقلية غير مسلمة فبدأت اشتباكات عنيفة بين المسلمين والقاديانيين حيث استشهد فيها مئات من المسلمين وفى ذلك الوقت ألف الأستاذ المودودى كتيبه الشهير « المسألة القاديانية » كشف فيه عن عقائد هذه النحلة الضالة ومؤامرتها ضد الإسلام والمسلمين فاغتنتم الحكومة تلك الفرصة للقضاء على الدستور الإسلامى من ناحية والقضاء على الرجل الذى كان يقود حركة التطبيق للدستور الإسلامى من ناحية أخرى وكان رئيس باكستان آنذاك السيد / غلام محمد وكان معروفا بميله اللادينية ، وأمر بتشكيل محكمة عسكرية خاصة للحكم على الأستاذ المودودى ، وجعلها تصدر القرار بإعدام الأستاذ المودودى لتأليف كتابه « المسألة القاديانية »^(٢) .

لا أسترحم أحدا سوى الله :

وجدير بالذكر أنه حينما جاءه مأمور السجن ليبلغه هذا القرار سمعه بالهدوء والوقار اللذين يليقان بالداعية وكان القرار يسمح له أن يقدم التماسا للعفو ولكنه رفض تقديم التماس بالعفو ، وقال : « لا أسترحم أحدا سوى الله لأن أحكام الموت لا تصدر فى الأرض وإنما تصدر من السماء » . ثم قال الأستاذ متوجها إلى زملائه : « لا يقدم أحدكم التماسا للعفو ، لا والدقى ولا أخى ولا زوجتى ولا أحد من أولادى وأرجو كذلك من زملائي... أن لا يقدموا لأجلى التماسا للعفو »^(٣) .

(١) انظر المرجع السابق : ص ٢٥٦ - ٢٥٩ .

(٢) انظر أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودى - صفحات من حياته وجهاده ص ٦٣ - ٦٥ .

(٣) انظر مجلة « جراح راه » الشهرية : كراتشى ، لشهر أكتوبر عام ١٩٥٣ م من ص ٧٢ ، ٩٨ ،

استنكار العالم الإسلامى لحكم الإعدام :

وظهر رد الفعل فى صورة برقيات الاستنكار من سائر أنحاء العالم الإسلامى وكلها تستنكر وتطلب من الحكومة سحب هذا الحكم على الفور وكان من الذين أرسلوا برقيات الاستنكار من العالم الإسلامى الشيخ / محمد بشير إبراهيمى الجزائرى والشيخ / أمين الحسينى مفتى فلسطين الأعظم ورئيس المؤتمر الإسلامى والشيخ / أجد الزهاوى إمام أهل السنة والجماعة فى العراق وآية الله محمد الخالص مجتهد الشيعة الأعظم فى العراق والشيخ / عيسى الأنصارى نيابة عن الأحزاب الإسلامية فى أندونيسيا ، والإخوان المسلمون من مصر ، والمسلمون المقيمون فى إنجلترا ، كما انتشرت المقالات الخاصة فى الصحف الإسلامية . وهكذا اضطرت الحكومة أن تغير حكم الإعدام إلى حكم السجن المؤبد^(١) ، ولكن قدر الله أن يطلق سراحه بعد ما قضى فى السجن ثلاث سنوات ، وذلك حسب قرار المحكمة العليا بـلاهور فى يناير عام ١٩٥٦ م^(٢) .

الدستور الإسلامى الجديد للبلاد :

وفى أغسطس عام ١٩٥٥ م أصبح السيد / الشورى محمد على رئيسا للوزراء وكان يشتهر بميوله الإسلامية كما كانت له صلة بالأستاذ المودودى وذلك بعد أن أوصاه الشاعر الإسلامى الكبير الدكتور / محمد إقبال أن يطالع كتاب « الجهاد فى الإسلام »^(٣) فبذل جهوده لتدوين الدستور الإسلامى وفى عام ١٩٥٦ م وفقه الله أن يعطى البلاد الدستور الإسلامى الشامل الذى رحبت به كافة طبقات الشعب وقال الأستاذ المودودى فى تصريح له : « نبدأ اليوم حياة جديدة ، حياة شعب حر ، شعب قد قرر بلسان مثليه أن الحكم فى باكستان لله عز وجل وأن السلطة أمانة من الله فى عنقه لا يزاولها إلا فى حدود وضعها الله سبحانه ورسوله ﷺ فالحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله »^(٤) .

(١) انظر أسعد كيلانى : سيد مودودى ، بيجن ، جواى برهايا ص ١١٦ - ١١٨ .

(٢) انظر أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودى - صفحات من حياته وجهاده ، ص ٦٦ .

(٣) انظر الشورى عبد الرحمن عيد : سيد أبو الأعلى مودودى ص ٢٦٧ .

(٤) الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته وجهاده ص ٦٥ .

حضور الأستاذ في مؤتمر العالم الإسلامي بدمشق وأداء فريضة الحج :

وفي يونيو عام ١٩٥٦ م تلقى الأستاذ المودودي الدعوة من قبل مؤتمر العالم الإسلامي بدمشق لحضور جلسات المؤتمر هناك وسافر الأستاذ إلى سوريا لحضور المؤتمر والتقى بزملاء الحركات الإسلامية في أقطار العالم وبعد انتهاء المؤتمر سافر الأستاذ إلى الأردن ليلتقى بالعاملين في مجال الدعوة هناك ثم توجه إلى الحرمين الشريفين ليؤدي فريضة الحج ويتشرف بزيارة المسجد النبوي الشريف^(١) .

اعتماد أعضاء الجماعة على منهج عملها :

وفي فبراير عام ١٩٥٧ م انعقد مؤتمر هام لأعضاء الجماعة الإسلامية في قرية « ماجي كوت » بلوآبها ولبور ، وذلك لكي يعتمد أعضاء الجماعة المنهج الذي اختارته الجماعة في مواصلة جهادها لإقامة النظام الإسلامي ، فوافق المؤتمر على القرار الذي قدمه الأستاذ المودودي حول منهج الجماعة في مجال الدعوة إلا أنه خالفه فيه خمسة عشر عضواً من تسعمائة وعشرين عضواً وقد صدر هذا القرار وتعليق الأستاذ عليه فيما بعد في صورة كتاب مستقل تحت عنوان « الحركة الإسلامية ومنهجها للمستقبل »^(٢) .

الإنقلاب العسكري لعام ١٩٥٨ م وإلغاء الدستور الإسلامي :

وكان من سوء حظ مسلمي باكستان أنه قبل أن يطبق ذلك الدستور الإسلامي في البلاد قام المتفرنجون واللاذينيون والشيوعيون في الحكومة والسياسة بمؤامرة القضاء على حكومة رئيس الوزراء الشورى محمد علي اختر السيد / شهيد السهروردي كرئيس الوزراء إلا أن حكومته لم تستمر لأكثر من تسعة أشهر وحل محله السيد / إسماعيل جندريكرثم اختير السيد / فيروز خان نون كرئيس جديد للوزراء ، وهكذا أصبحت الحكومة لعبة في أيدي السياسيين

(١) انظر أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودي - صفحات من حياته وجهاده ص ٦٨ .

(٢) انظر الأستاذ المودودي : مقدمة الكتاب « تحريك إسلامي كاثينده لائحة عمل » .

اللادينيين ، وخلال تلك الآونة قام رئيس الأركان آنذاك الجنرال أيوب خان بالانقلاب العسكرى فى البلاد وأعلن إلغاء الدستور والبرلمان والأحزاب السياسية^(١) .

بصيرة الأستاذ السياسية :

وجدير بالذكر أن الأستاذ المودودى كان لبصيرته السياسية حيث تنبأ بهذا الانقلاب قبل بضع ساعات خلال محاضراته فى مؤتمر الجماهير فى لاهور حيث قال : « إن الوضع فى باكستان الآن قد ساء إلى حد أننا لا نستبعد أن نستيقظ من نومنا فى الصباح لنجد انقلابا عسكريا قد وقع واعتلى السلطة حاكم يجمع كل أعنة الحكم فى يديه »^(٢) .

رحلة الأستاذ إلى أرض القرآن :

وفى ٣ نوفمبر عام ١٩٥٩ م قام الأستاذ المودودى بالرحلة إلى أرض القرآن ليشاهد الأماكن التى ورد ذكرها فى القرآن الكريم أو كتب السيرة وذلك ليتمكن الأستاذ من فهم الآيات التى ورد فيها ذكر هذه الأماكن فهما جيدا ومن ثم يتمكن من تفسيرها وتفهمها بخرائط هذه الأماكن وصورها كما نراها فى تفسيره اليوم . ورحلته هذه تمتد من ٣ نوفمبر عام ١٩٥٩ إلى ٥ فبراير عام ١٩٦٠ م وشاهد الأستاذ خلالها الأماكن التى تقع فى المملكة العربية السعودية والمملكة الأردنية الهاشمية ، وفلسطين ، وسوريا ، وجمهورية مصر العربية ، إلا أنه لم يتمكن من الحصول على التأشيرة للعراق^(٣) .

الاستفتاء حول الدستور الجديد للبلاد :

وفى عام ١٩٦١ م عين أيوب خان لجنة دستورية لتشكيل الدستور الجديد

(١) انظر السيد شهاب الدين رئيس مجلس القضاء الأعلى الأسبق : مقالته صدرت فى مجلة «أردو دائجست» الشهرية لشهر أغسطس عام ١٩٧٩ ص ٧٢ .

(٢) أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودى - صفحات من حياته وجهاده ص ٧٢ .

(٣) انظر للتفصيل الأستاذ عاصم الحداد : سفرنامة أرض القرآن .

وذلك برئاسة السيد / شهاب الدين عضو مجلس القضاء الأعلى آنذاك^(١) قامت اللجنة بطرح الاستفتاء حول الدستور الجديد للبلاد وأجاب الأستاذ المودودي على أسئلة الاستفتاء إجابات مفصلة مؤيدا بالأدلة العقلية والقانونية والبراهين من الكتاب والسنة^(٢) .

والحقيقة أن تشكيل اللجنة الدستورية ونشر أسئلة الاستفتاء حول الدستور لم تكن إلا طريقة روتينية . وقد قررت أن تأتى بالدستور العلماني للحكومة الدكتاتورية وجاءت به فعلا في مارس عام ١٩٦٢ م^(٣) وقد غير فيه اسم البلاد إلى «دولة باكستان» بدلا عن «جمهورية باكستان الإسلامية» كما تركزت السلطة في أيدي الدكتاتور الرئيس الذي كان ينتخب عن طريق ثمانين ألف شخص اختيروا من سكان البلاد البالغ عددهم مائة وعشرين مليوناً^(٤) .

عضوية مجلس الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة :

وفي عام ١٩٦١ م تلقى الأستاذ المودودي الدعوة من قبل حكومة المملكة العربية السعودية ليعرض عليها مشروع إنشاء الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة وسافر الأستاذ إلى الرياض في ديسمبر عام ١٩٦١ م وعرض المشروع على القائمين بالجامعة وناقش الموضوع معهم حتى تم الاتفاق على المنهج الدراسي والتربوي في الجامعة واختير الأستاذ عضواً لمجلس الجامعة^(٥)

عضوية المجلس التأسيسي لرابطة العالم الإسلامي :

وفي عام ١٩٦٢ م تلقى الأستاذ المودودي دعوة أخرى من قبل حكومة المملكة العربية السعودية لحضور مؤتمر العالم الإسلامي بمكة المكرمة . وفي

(١) انظر السيد / شهاب الدين : رئيس اللجنة الدستورية - مقالة نشرت في مجلة «أردو دائجيت» الشهرية لشهر أغسطس عام ١٩٧٩ م ص ٧٣ .

(٢) انظر أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودي - صفحات من حياته وجهاده ، ص ٧٨ .

(٣) انظر السيد / شهاب الدين : رئيس اللجنة الدستورية ، مقالة نشرت في مجلة أردو دائجيت ، الشهرية لشهر أغسطس عام ١٩٧٩ م ص ٧٤ .

(٤) انظر الشودري عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودي - ص ٣١٠ .

(٥) المرجع السابق : ص ٢٩٣ .

١٨ من مايو عام ١٩٦٢ م سافر الأستاذ إلى المملكة العربية السعودية لحضور ذلك المؤتمر وألقى فيه محاضرة قيمة بعنوان « العدالة الاجتماعية في الإسلام » ثم قرر المؤتمر تأسيس رابطة العالم الإسلامي لمواجهة التحديات والمؤامرات التي يواجهها الإسلام والمسلمون واختير الأستاذ عضواً للمجلس التأسيسي للرابطة^(١) .

رفع القيود عن الأحزاب السياسية :

وفي يوليو عام ١٩٦٢ م اضطرت الحكومة إلى رفع القيود عن أنشطة الأحزاب السياسية فكانت الجماعة الإسلامية أول جماعة بدأت أنشطتها السياسية وذلك خلال أربع وعشرين ساعة فحسب^(٢) وكان ذلك غير عادي في تاريخ الأحزاب السياسية في باكستان .

أساليب الحكومة لمضايقة الأستاذ المودودي :

وكانت الحكومة تراقب أنشطة الجماعة الإسلامية منذ رفع القيود وكانت ترى أن استمرار الجماعة ونجاحها في مجال السياسة يعرقل الحكومة في تحقيق أهدافها ولهذا استخدمت الطرق القديمة للقضاء عليها . فبدأت تنشر الإشاعات والأكاذيب والافتراءات ضد الجماعة الإسلامية وأميرها بواسطة عملائها من الشيوعيين والعلمانيين والمتفرنجين والقاديانيين ومنكرى السنة النبوية والعلماء الرسميين والصحفيين الأجورين وذلك عن طريق الصحف والجرائد والإذاعة معاً^(٣) .

المؤتمر العام للجماعة الإسلامية لعام ١٩٦٣ م :

وفي تلك الفترة قرر مجلس الشورى المركزى للجماعة الإسلامية أن يقيم المؤتمر العام للجماعة في أكتوبر عام ١٩٦٣ م في مدينة « لاهور » واختار لجنة خاصة للاهتمام بهذا المؤتمر فقدموا الطلب بالموافقة لاستخدام « حديقة

(١) انظر الشودرى عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودي - ص ٢٩٦ - ٢٩٧ .

(٢) أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودي - صفحات من حياته وجهاده ص ٧٩ .

(٣) انظر الشودرى عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودي - ص ٣١٩ - ٣٢١ .

إقبال» لعقد المؤتمر وذلك قبل حوالى شهرين من موعد المؤتمر ، ولكن بعد حوالى شهر ونصف اعتذرت الحكومة وحينما لم يبق على موعد المؤتمر إلا أسبوعين وافقت بلدية لاهور على السماح بعقد المؤتمر فى أحد الميادين الصغيرة القريبة من مسجد سيد على الهجویری وقد قام أعضاء الجماعة بإعداد المكان بكل ما يلزم من مقاعد وسرادق وكهرباء وأماكن للأكل والصلاة والمتطلبات الأخرى . كما تقدموا بطلب للموافقة على استخدام مكبر الصوت ولكن الحكومة رفضت . ولم يكن هناك أى سبب للرفض سوى أن الحكومة لم يعجبها انعقاد المؤتمر ذاته .

مواجهة مشكلة مكبر الصوت :

فقررت الجماعة أن تواجه تلك المشكلة باستخدام طريقة قديمة للتبليغ وهى طريق المكبرين وحينما بدأ المؤتمر فى صباح ٢٥ من أكتوبر عام ١٩٦٣ م قام الأستاذ المودودى ليلقى خطابه الافتتاحى وكان الأستاذ المودودى يلقي خطابه كلمة كلمة وكان المكبرون يتناولونها متناولين ويبلغونها إلى آخر الصفوف^(١) وما هذا إلا دليل على أن الموانع والعراقيل لا تقدر أن تصد طريق الداعية الحكيم .

من الذى يقبى واقفا لو جلست أنا :

وحينما رأت الحكومة أن مؤامراتها لمنع المؤتمر لم تنجح قامت بمؤامرة جديدة ، فجاءت بجماعة من المشاغبين وزودتهم بالأسلحة فدخلوا الخيم تحت رعاية رجال الشرطة وبعد حوالى ١٢ دقيقة من بدء الخطاب قام المشاغبون يهضون ضد الأستاذ المودودى والجماعة الإسلامية فأخذوا يطلقون النار نحو المنصة التى كان الأستاذ يقف عليها فنصحبه بعض زملائه أن يجلس ولكنه رفض وقال : « من الذى يقبى واقفا إذا جلست أنا » فلم يزل واقفا على المنصة على هذا الوضع الحرج^(٢) ومن الين الواضح أنه لم يكن هناك أى هدف من إطلاق النار إلا اغتيال

(١) انظر أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودى - صفحات من حياته وجهاده ، ص ٨٠ .

(٢) الأستاذ خليل أحمد الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته ، جهده ص ٦٩ .

(٣) سيد أسعد الجيلانى : « قافلة سخت جان » ص ٣٣٧ .

الأستاذ المودودي ولكن الله أنقذه منهم فاستشهد أحد أعضاء الجماعة دفاعاً عن الجزء النسوي للخيم فجزاه الله أحسن الجزاء فكان من الطبيعي بعد هذه الحادثة المؤلمة أن يصير الوضع حرجاً كما كان من المؤكد أن تحصل مجابهة مسلحة بين أعضاء الجماعة وبين المشايخين ولكن الأستاذ بادر إلى تدارك الأمر وأمر أن يبعدوا المشايخين من الخيم بدون أي تعرض لهم^(١). وهكذا قدر الله أن تخيب تلك المؤامرة للقضاء على الجماعة فله الحمد .

الحركة الإسلامية مثل الماء الجاري :

لم يزل المؤتمر مستمراً حسب برنامجه كما لم يزل المشايخون يحاولون إفساد المؤتمر فقررت الجماعة أن تستخدم حوالى (ألف واحد) من أعضائها لحراسة الخيم ليلاً ونهاراً لينعوا المشايخين من الدخول إلى الخيم ، وفي اليوم التالي جاء الأستاذ بفكرة حكيمة^(١) جديدة عرضها^(٢) على زملائه : « إن الحركة الإسلامية مثلها مثل الماء الجاري وهو إذا وجد صخرة في طريقه لا يحطم عليها رأسه وإنما ينحرف بطبيعته يمينا أو يسارا ويتابع جريانه ويترك الصخرة وراءه تعض أناملها من الغيظ وهكذا مكره سوف يبور والله خير الماكرين »^(٣) . وتنفيذا لتلك الفكرة الحكيمة قام بتقسيم أعضاء الجماعة إلى مجموعات صغيرة من ثلاثة أو أربعة أفراد فانطلقت تلك الجماعات إلى مدينة لاهور والمدن والقرى المجاورة لها فكانت تحمل للناس رسالة الجماعة ودعوتها وتوقظ فيهم الوعي الإسلامى . ولأن خبر مؤامرة الحكومة لإفساد المؤتمر والمحاولة لاغتيال الأستاذ المودودي قد انتشر في جرائد ذلك اليوم فكانت لتلك الدعوة استقبال حاد من قبل الناس فقدر الله أن حوالى خمسة آلاف من سكان مدينة « لاهور » والقرى المجاورة لها أصبحوا مؤيدين للجماعة الإسلامية^(٣) . وفي ٢٧ من أكتوبر ١٩٦٣ م عقدت الجلسة الختامية للمؤتمر وألقى الأستاذ المودودي الكلمة الأخيرة . وهكذا انتهى المؤتمر محققاً لأهدافه فله الحمد .

(١) انظر الأستاذ حليل الحامدى . الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته وجهاده ص ٦٩ .

(٢) انظر المرجع السابق : ص ٦٩ .

(٣) انظر الشورى عبد الرحمن عبد . سيد أبو الأعلى مودودي ص ٣٣١ .

مواصلة الجهاد للدستور الإسلامى :

وفى نوفمبر عام ١٩٦٣ م قامت الجماعة الإسلامية بالمطالبة بتعديل الدستور بدستور إسلامى وتغيير اسم الدولة إلى « جمهورية باكستان الإسلامية » بدلا من « باكستان » وإعادة الحقوق الإنسانية الأساسية إلى الشعب وإجراء الانتخابات العامة بدأت بحركة شعبية لتحقيق تلك الأهداف وذلك بالتعاون مع الأحزاب والجماعات الأخرى وبدأ أعضاء الجماعة يأخذون التوقيعات من الشعب على تلك المطالبات وقد أصبحت تصرفات الحكومة مجنونة بعد فشلها فى مؤامرة القضاء على الجماعة الإسلامية واغتيال أميرها خلال مؤتمرها السنوى .

حل الجماعة الإسلامية واعتقال الأستاذ المودودى وزملائه :

اغتنمت الحكومة تلك الفرصة للقضاء على الجماعة الإسلامية ، ففى ٦ يناير عام ١٩٦٤ م أصدرت قرارا لجعل الجماعة الإسلامية جماعة مخالفة للقانون ، فألقي القبض على ٤٤ من أعضاء مجلس الشورى للجماعة الإسلامية وعلى رأسهم الأستاذ المودودى وأغلقت مكاتبها كما صودرت أموالها فشكلت لجنة خاصة للحكم فى تلك القضية . وجدير بالذكر أن أحد أعضاء تلك اللجنة وهو السيد / محمود كان المستشار القانونى للجنة الخاصة التى كانت قد أصدرت قرار إعدام الأستاذ المودودى عام ١٩٥٣ م والثانى هو السيد / شهزاده عالمكير الذى أصدر قرار القبض على الأستاذ وزملائه بصفته مديرا للأمن العام^(١) ولهذا لم يكن هناك أى إبهام فى الحكم الذى سيصدر ضد الأستاذ فى القضية .

عمل الدعوة يستمر فى السجن :

ولم يترك الأستاذ المودودى وزملاؤه مهمتهم فى سبيل الدعوة وهم فى السجن فكان الأستاذ المودودى يلقى دروسا فى تفسير القرآن الكريم والأستاذ معين الدين كان يعلم أصول الفقه ، والشودرى نذير أحمد كان يعلم تجويد القرآن الكريم^(٢) وهكذا وفقهم الله أن يؤدوا فريضة الدعوة كما أوجبها الله سبحانه .

(١) انظر أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودى - صفحات من حياته وجهاده ص ٨٤ .

(٢) انظر المرجع السابق : ص ٨٥ .

في المحكمة العليا - قرار الحكومة قرار باطل :

قررت الجماعة أن تقدم القضية أمام المحكمة العليا في شطرى باكستان أى باكستان الشرقية وباكستان الغربية وبادرت الحكومة كى تأتى بتعديل خاص في الدستور في مارس ١٩٦٤ م وكان هذا التعديل يسمح للحكومة أن تأخذ الإجراءات اللازمة لحل أى حزب سياسى وإلقاء القبض على أعضائه . وجدير بالذكر أن ذلك التعديل في الدستور كان مؤثرا بالماضى منذ عام ١٩٦٠ م ، ففى ١٣ من يوليو عام ١٩٦٤ م صدر قرار المحكمة العليا بباكستان الشرقية أن قرار الحكومة لجعل الجماعة الإسلامية مخالفة للقانون قرار باطل وبهذا فالقبض على أعضائها غير قانونى^(١) وهنا اضطرت الحكومة أن تقدم القضية إلى محكمة الاستئناف فجاءت بالاتهام الجديد وهو « تلقى المساعدة المالية من دولة أجنبية » وفى ٢٥ سبتمبر ١٩٦٤ م أصدرت محكمة الاستئناف قرارها التاريخى « أن الحكم على الجماعة الإسلامية بأنها جماعة غير شرعية يتعارض مع حق تشكيل الجماعة الذى أعطاه لها الدستور فإن قرار الحكومة غير قانونى » وحكمت المحكمة بإلغائه^(٢) ، فأعادت الجماعة إلى الميدان جماعة قانونية رفعت دعوى أخرى إلى المحكمة العليا للموافقة على إطلاق سراح المسجونين فصدر قرار المحكمة فى ٩ أكتوبر عام ١٩٦٤ م . وذلك فى ثلاث جمل فحسب « الحكم بالإجماع على أن الحبس غير قانونى فيفرج عن المسجونين فوراً »^(٣) .

انتخابات الرئاسة للبلاد :

وكان الإفراج عن قادة الجماعة فى الوقت الذى حان فيه موعد الانتخابات العامة لرئاسة جمهورية باكستان الإسلامية ، وقد اتفقت الأحزاب السياسية المعارضة فيما بينها على ترشيح السيدة / فاطمة جناح لتلك الانتخابات وذلك لكونها شخصية بارزة كشقيقة للقائد محمد على جناح مؤسس باكستان فاضطر

(١) انظر الشورى عبد الرحمن عد : سيد أبو الأعلى المودودى - ص ٣٤٠ .

(٢) انظر مجلة « آئين » الأسبوعية : لاهور ، عدد ١٧/١٠/١٩٦٤ م .

(٣) انظر الشورى عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى المودودى ص ٣٤٣ .

مجلس الشورى للجماعة إلى الموافقة على ذلك القرار مؤقتاً لأنه لم يبق هناك أى طريق لإنقاذ البلاد من النظام الدكتاتورى الأيوى الذى سخر وسائل الدولة لنشر المنكرات والفساد فى البلاد^(١) .

أجريت الانتخابات فى ٢ يناير عام ١٩٦٥ م وقد استخدم أيوب خان وسائل الدولة خلال حملته الانتخابية فضلاً عن الغش والتزوير فاضطرت اللجنة الانتخابية أن تأتى بالنتائج المزورة وتعلن بنجاح أيوب خان وفشل فاطمة جناح . ولكن تمكنت الجماعة خلال حملتها الانتخابية أن تبلغ رسالتها السامية إلى الشعب .

الدفاع عن البلاد :

كان الاستعمار الهندوسى يراقب الفرصة المناسبة يغتتمها للهجوم على جمهورية باكستان الإسلامية ففى ٦ سبتمبر عام ١٩٦٥ م اعتدى على باكستان وذلك لأن باكستان كانت تؤيد جهاد مسلمى كشمير لتحرير بلادهم من الاستعمار الهندوسى فأصدر الأستاذ المودودى بياناً قال فيه : « إن باكستان بصفتها دار الإسلام تفرض على كل مسلم فيها أن يصد العدوان حتى آخر قطرة من دمه »^(٢) ، فقررت أحزاب المعارضة القيام بتأييد الدولة لمقاومة ذلك الهجوم فاستدعى أيوب خان قادة المعارضة لمقابلته ليشاورهم فى ذلك الأمر فقابلوه واتفقوا معه على خطة مقاومة الهجوم . الاستعماري^(٣) فاعتنى الأستاذ بإلقاء المحاضرات المتتالية لنشر وعى الجهاد فى الشعب كما ألقى الخطب والمحاضرات من الإذاعة فى موضوع الجهاد ومتطلباته^(٤) .

الجهاد فى سبيل الله - الحل الوحيد لقضية كشمير المسلمة :

قررت الجماعة أن يقوم أعضاؤها لجمع التبرعات لمئات الألوف من اللاجئين الذين هاجروا من كشمير المحتلة . وإلى لأحد شهود العيان

(١) انظر المرجع السابق : ص ٣٤٩ .

(٢) انظر مجلة « ايشيا » الأسبوعية : لأهور ، عدد ١٥/٩/١٩٦٥ م .

(٣) انظر الشورى عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى المودودى ص ٣٥٢ .

(٤) انظر سيد أسعد حيلانى : سيد مودودى ، بيجن ، جرانى ، برهايا ، ص ١٥٢ .

للخدمات التي قامت بها الجماعة فأقيمت حوالى عشرة مراكز في شتى مدن
كشمير الحرة لتوزيع تلك التبرعات على هؤلاء اللاجئين كما أنشئت عدة
مستشفيات لعلاجهم . وفي نوفمبر عام ١٩٦٥ م قام الأستاذ المودودى بزيارة
كشمير الحرة لتفقد أحوالهم والتقى بهؤلاء اللاجئين وسمع منهم حكايات الظلم والوحشية
التي ارتكبتها الاستعمار الهندوسى فى كشمير المحتلة وألقى عدة محاضرات من إذاعة
كشمير الحرة كما خطب فى المؤتمرات الجماهيرية ووضح فيها أن الطريق الوحيد
لتحرير كشمير من الاستعمار البرهمى هو الجهاد فى سبيل الله^(١) .

تأليف كتاب « قضية كشمير المسلمة » وتوزيعه فى مسلمى العالم :

وكتب الأستاذ المودودى خطابات مفصلة إلى قادة الدول الإسلامية وزعماء
الحركات الإسلامية فى شتى البلاد الإسلامية وطلب منهم أن يقوموا بدعم حكومة
باكستان ومسلمى كشمير فى ذلك الجهاد المقدس ماديا ومعنويا كما ألف كتابه
الشهير « قضية كشمير المسلمة » عن ذلك النزاع فأوضح فيه حقيقة قضية
كشمير وذكر المظالم الوحشية التي كان يرتكبتها الاستعمار الهندوسى مع مسلمى
كشمير وبين واجب العالم الإسلامى تجاه تلك القضية فطبعته خمس وعشرون
ألف نسخة من ذلك الكتاب باللغة العربية وعشرون ألف نسخة باللغة الإنجليزية
ووزعت بين الحجاج فى موسم الحج لعام ١٩٦٦ م . وقد ترجمه الحجاج بعد
عودتهم إلى بلادهم إلى اللغة التركية واللغة الفرنسية واللغة السواحلية^(٢) .

رفض الأستاذ الموافقة على العيد بدون رؤية الهلال :

وفى عام ١٩٦٧ م ألقى القبض على الأستاذ للمرة الرابعة وتلك المرة كان
اعتقاله لرفضه الموافقة على عيد الفطر بدون رؤية الهلال فقررت الحكومة أن يكون
عيد الفطر قبل يوم واحد من رؤية هلال العيد فرفض الأستاذ الموافقة على ذلك فألقى
فى السجن وتم إطلاق سراحه بعد شهرين^(٣) .

(١) انظر الأستاذ المودودى : مسألة كشمير ص ٩٨ .

(٢) انظر المرجع السابق : ص ٧ .

(٣) انظر أحمد إدريس . أبو الأعلى المودودى - صفحات من حياته وجهاده ص ٩١ - ٩٢ .

اتحاد الأحزاب السياسية والجماعات الدينية ضد النظام الدكتاتوري :

وفي عام ١٩٦٧ م اتحدت الأحزاب السياسية والجماعات الدينية المختلفة ومنها الجماعة الإسلامية باسم « حركة الديمقراطية ضد دكتاتورية أيوب خان » وبدأ الصراع العنيف بين الشعب والدكتاتور وانهقدت المؤتمرات الشعبية في شتى مدن البلاد وقام الأستاذ المودودي مع قادة الأحزاب الأخرى بإلقاء الخطابات المتتالية في تلك المؤتمرات^(١) . وهكذا انتشر الوعي السياسي والإسلامي بين الشعب .

اتحاد الشيوعيين واللادينيين ضد الإسلام والمسلمين :

كان اتحاد الشيوعيين والقاديانيين والمتفرجين واللادينيين يخافون نتيجة ذلك الوعي فاجتمعوا تحت راية حزب الشعب في باكستان الغربية وحزب مؤتمر الشعب في باكستان الشرقية ، وجدير بالذكر أن مؤسس حزب الشعب ورئيسه آنذاك السيد / ذو الفقار على بوتو كان وزيرا للشئون الخارجية في حكومة أيوب خان من عام ١٩٥٩ م إلى عام ١٩٦٧ م وقد عزل من منصبه للخائنات التي ارتكبها وكان يعرف بميوله اللادينية والشيوعية ورئيس حزب مؤتمر الشعب هو السيد / مجيب الرحمن الذي كان في تلك الأيام مسجوناً بتهمة العمالة للاستعمار الهندوسي^(٢) . وكلا الحزبين دخلا في الميدان يحملان راية الاشتراكية ويسردان نعرات القوميات الجاهلية . ولأن تمويلهما كان من قبل الدول الاستعمارية فقد استخدما أموالاً طائلة لنفوذهما في الشعب فبدأ الصراع بين الإسلاميين واليساريين في كلا شطري باكستان وذلك فضلا عن الصراع القائم بين الشعب والحكومة .

باكستان بلد أمة محمد ﷺ وليس بلد أمة ماركس أو ماو :

وجدير بالذكر أن الأستاذ المودودي في تلك الأيام سافر إلى لندن لإجراء عملية جراحية في المثانة وكان تحت ملاحظة الأطباء ولكن حينما بلغه خبر

(١) انظر سيد أسعد جيلاني : سيد مودودي ، نجين ، حوائ ، برهبا ، ص ١٥٣ - ١٥٤ .

(٢) انظر أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودي - صفحات من حياته وجهاده ص ٩٤ - ٩٥ .

ذلك الصراع اضطر إلى العودة إلى باكستان وأعلن فور وصوله بـلاهور في يوم ٢٩ ديسمبر ١٩٦٨ م « أننا مادامنا أحياء فلن يجرؤ أحد على تطبيق نظام آخر في هذا البلد غير النظام الإسلامي لأن هذا البلد أمة محمد ﷺ وليس بلد أمة ماركس أو ماو ، وإذا اضطررنا للقتال في سبيل ديننا فلن نجبن أو نقعد عن القتال ولو في عشر جبهات وسنقاتل في آن واحد كلا من الدكتاتورية والعلمانية اللادينية والشيوعية^(١) .

المفاوضات :

وكان نتيجة للضغط من قبل حركة الديمقراطيين ان اضطر الدكتاتور أيوب خان إلى أن يدعو المعارضة للمفاوضات وفي ١٠ مارس ١٩٦٩ بدأت المفاوضات بين أيوب خان وبين المعارضة والأستاذ المودودي أوضح خلال تلك المفاوضات أن ما يجري في البلاد من الفوضى لم يكن إلا نتيجة عدم تطبيق النظرية التي قامت باكستان من أجلها^(٢) ، ونتيجة لتلك المفاوضات وافقت الحكومة على منح البالغ حق الانتخاب وإقامة النظام البرلماني .

الفوضى وسياسة النهب والسلب :

ولكن ذلك الاتفاق بين الحكومة والأحزاب السياسية لم يعجب قادة اليساريين كالسيد ذو الفقار علي بوتو رئيس حزب الشعب والسيد/ عبد الحميد بهاشاني رئيس حزب الشعب القومي وذلك لأنهم اعتمدوا على سياسة الفوضى والنهب والسلب والتخريب ، وقبل يوم واحد من المفاوضات وصل السيد بهاشاني من دكا إلى لاهور وسأل أعضاء حزبه : « هل أحرقتم بيت المودودي ؟ فكان نتيجة ذلك الخطاب توجه في اليوم التالي حوالي ثلاثمائة نفر إلى مكتب

(١) انظر المرجع السابق : ص ٩٤ - ٩٥ .

(٢) انظر الشودري عبد الرحمن عد : سيد أبو الأعلى مودودي - ص ٣٨٧ .

الجماعة الإسلامية بلاهور فنهوا المكتب وكسروا كل شيء قابل للكسر ثم أحرقوا الكتب وفيها المصحف الشريف والتفاسير والكتب الدينية الأخرى^(١) .

الصراع بين الإسلاميين واليساريين واغتيال الشهيد عبد المالك :

وفي تلك الأوضاع قدم أيوب خان استقالته في ٢٥ من مارس عام ١٩٦٩ م وسلم السلطة إلى يحيى خان رئيس أركان الجيش آنذاك . وهكذا وقعت البلاد تحت سيطرة الحكم العرفي مرة أخرى ولم تقطع الفوضى بل استمرت وازادت مع مرور الأيام كما اشتد الصراع بين الإسلاميين واليساريين حتى أواسط أغسطس عام ١٩٦٩ م إذ قام الشيوعيون باغتيال الشهيد عبد المالك مسئول جمعية الطلبة الإسلامية بجامعة دكا بباكستان الشرقية . ولم تكن جريمته سوى أنه طالب الحكومة بتطبيق نظام التعليم الإسلامي بدلا من نظام التعليم العلماني^(٢) .

في جامعة القرويين بفاس « المغرب » :

وفي سبتمبر عام ١٩٦٩ م سافر الأستاذ المودودي إلى الرباط بالمغرب ليحضر مؤتمر التعليم الإسلامي الذي عقد بجامعة القرويين بفاس وعندما ألقى محاضراته في المؤتمر واجتمع مع القائمين بالمؤتمر وناقش الموضوع معهم وحضر الحفلات التي أقيمت من قبل الحركة الإسلامية بفاس .

إعلان عن موعد الانتخابات البرلمانية وقيام الأستاذ بجولة في باكستان الشرقية :

وفي يناير عام ١٩٧٠ م أعلن يحيى خان عن موعد الانتخابات البرلمانية فقام الأستاذ بجولته في باكستان الشرقية وفي ١٩ يناير ١٩٧٠ م انعقد مؤتمر الجماهير الكبير في دكا عاصمة باكستان الشرقية فدخل الشيوعيون مخيم المؤتمر

(١) انظر الشورى : عبد الرحمن عبد - سيد أبو الأعلى مودودي ص ٣٨٦ .

(٢) انظر مجلة « آئين » الأسبوعية : لاهور ، ٢٩/٨/١٩٦٩ م .

يهتفون ضد الإسلام والجماعة الإسلامية وفي أيديهم السكاكين والمسدسات والقنابل اليدوية وما إلى ذلك من الأدوات الفتاكة وكل ذلك تحت إشراف رجال الشرطة وبدأوا يضربون الحاضرين حتى أخرجوهم من الخيم وهكذا انتهى المؤتمر قبل بدئه فكانت النتيجة استشهاد اثنين من أعضاء الجماعة كما جرحوا أكثر من خمسمائة من أعضاء ومؤيدي الجماعة الإسلامية^(١) .

وقد علق الأستاذ المودودي على ذلك الحادث في خطابه في داكا في اليوم الثاني قائلا : « إذا كانت الأمور تسير على هذا النوال فإن هؤلاء المتطرفين إذا نجحوا لن يعملوا من أجل وحدة باكستان وسلامتها بل من أجل تفتيتها ونجرتها »^(٢) وذلك ما أثبتته الأيام فيما بعد .

يوم شوكة الإسلام :

أعلن أحد قادة اليساريين السيد / بهاشاني أنه سيبدأ الحركة المباشرة للنظام الشيوعي في أول يونيو عام ١٩٧٠ م فدعا الأستاذ المودودي الشعب لإقامة يوم « شوكة الإسلام » في ٣١ من مايو عام ١٩٧٠ م أى قبل يوم واحد من موعد بهاشاني وكان هدف تلك المسيرات الكبرى إبراز القوة الشعبية لمقاومة الشيوعية والمطالبة بتطبيق النظام الإسلامى . وقدر الله أن وافقت أكثر الأحزاب السياسية على إقامة المسيرة في ذلك اليوم وفي ٣١ مايو عام ١٩٧٠ م خرج الآلاف من الناس إلى شوارع المدن بباكستان الغربية وباكستان الشرقية في مسيرات ضخمة يهتفون « مرحبا مرحبا ، مصطفى مصطفى » و « لا شرقية ولا غربية إسلامية إسلامية » ويحملون لافتات « لا إله إلا الله محمد رسول الله » و « جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا » وفي مدينة لاهور كان الأستاذ المودودي يقود تلك المسيرة بنفسه ومعه بعض القادة ويقال إنها كانت أكبر مسيرة في تاريخ لاهور فقال الأستاذ في نهاية تلك المسيرة « أهنيكم على مسيرتكم التي لم تر باكستان مثلها والتي أثبتت للعالم أن شعب باكستان المسلم لا يقبل غير نظرية الإسلام ولا صيحة ولا صوت يعلو في باكستان غير صيحة لا إله إلا الله »^(٣) .

(١) انظر مجلة « آئين » الأسبوعية : عدد ١٩٦٩/٨/٢٩ .

(٢) انظر مجلة « ايتيا » الأسبوعية : لاهور ، عدد ١٩٧٠/٢/١ م .

(٣) انظر مجلة « آئين » الأسبوعية : ١٩٧٠/٦/٦ م .

وجدير بالذكر أنه لم يكن هناك أى حريق أو إطلاق نار أو ارتكاب عنف في تلك المسيرات الكبرى . وهكذا قدر الله أن تفشل دعوة السيد / بهاشاني لإقامة المسيرة في تأييد الشيوعية في أول يونيو عام ١٩٧٠ الميلادي .

الأستاذ يحذر الشعب من خطورة التحدى :

وكان موعد الانتخابات للبرلمان المركزى في ٧ من ديسمبر عام ١٩٧٠ م فبدأت الأحزاب السياسية حملاتها الانتخابية ولكن حالة الأستاذ الصحية لم تسمح له أن يخوض تلك المعركة ويحضر ويخطب في المؤتمرات الجماهيرية في أنحاء البلاد . ولكنه مع ذلك قام بجولات في المدن الكبرى في باكستان الغربية وألقى خطابات في المؤتمرات الجماهيرية وبين للناس بكل صراحة أن الإسلام والقومية الإسلامية هما أساسان أصليان لباكستان ، وإذا نجح الشيوعيون أو الذين يدعون إلى القوميات الجاهلية كالقومية البنغالية أو القومية البلوخية أو القومية السندية لن تكون نتيجتها إلا تقطيع البلاد^(١) . ومع الأسف أن نفس النتيجة ظهرت فيما بعد لعدم عنايتهم بنصيحة الأستاذ المودودى .

لو اتحدت الأحزاب الإسلامية والجماعات الدينية :

وكان من سوء حظ مسلمى باكستان أن الأحزاب السياسية والجماعات الدينية التي اتحدت ضد النظام الدكتاتورى الأيووى وتمكنت من إنقاذ البلاد منه والجماعات الدينية والسياسية التي اتحدت لإقامة يوم شوكة الإسلام وتمكنت من إثبات أن الشعب المسلم الباكستانى لا يقبل غير نظرية الإسلام بدأت فيها الخلافات المذهبية والسياسية ولم تتمكن من الاتحاد في مرحلة الانتخابات وذلك

(١) انظر الشودرى عبد الرحمن عد : سيد أبو الأعلى مودودى - ص ٤١٠ - ٤١١ .

لأن قادة تلك الأحزاب لم يتمكنوا من إدراك خطورة التحدى الذى كان لهم بالمرصاد، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى وقع بعض الاداة فريسة لمؤامرة الشيوعيين والقوميين والقاديانيين الذين كانوا يخافون على مصيرهم لو اتحد الإسلاميون فخططوا المخططات والمؤامرات لإشعال نار الخلافات المذهبية والسياسية بين الجماعات الدينية والسياسية . ومع الأسف تمكنوا من تحقيق هدفهم الشنيع . وفى الوقت الذى اتحد فيه الشيوعيون والعلمانيون والقوميون والمفرنجيون والقاديانيون رغم خلافاتهم العديدة لم تتمكن الجماعات الدينية والأحزاب الإسلامية من تكوين الاتحاد أو الانضمام تحت راية واحدة تشملهم جميعا فكانت نتيجة ذلك أن نجح حزب الشعب للسيد / ذو الفقار على بوتو فى باكستان الغربية مع أن عدد الأصوات التى حصل عليها هذا الحزب لم يتجاوز ٣٧ ٪ ونجح حزب مؤتمر الشعب للشيخ / مجيب الرحمن فى باكستان الشرقية مع أن عدد الأصوات التى حصل عليها هذا الحزب أيضا لم يتجاوز عدد الأصوات التى حصل عليها الإسلاميون . ونتيجة لتركيز الأحزاب السياسية الشيوعية واللا دينية والقاديانيين والعلمانيين والعلماء الرسميين والفرق المذهبية المتعصبة لمخالفة الجماعة الإسلامية لم تتمكن الجماعة إلا من الحصول على ٤ مقاعد فى البرلمان فحسب^(١) .

حادث انفصال باكستان الشرقية :

ولا شك أن تلك النتائج كانت مؤلمة جدا ولكن الذى كان أكثر ألما من ذلك هو حادث انفصال باكستان الشرقية عن باكستان الغربية فى ديسمبر عام ١٩٧١ م^(٢) وذلك نتيجة لمؤامرة الاستعمار الروسى والاستعمار الهندوسى بالاتفاق مع القوميين والشيوعيين الذين نجحوا فى تلك الانتخابات . وكما ذكرنا آنفا فقد تنبأ الأستاذ المودودى بذلك الحادث فى خطابه ومحاضراته خلال حملته الانتخابية ، ولكن كان من سوء حظنا أن الأحزاب السياسية والجماعات الدينية الأخرى لم تعتن بذلك وفشلت فى الانتخابات ونجح القوميون والشيوعيون فحدث هذا الحادث المؤلم .

(١) انظر المرجع السابق : ص ٤١٢ .

(٢) انظر الشورى عبد الرحمن عبد : سيد أبو الأعلى مودودى - ص ٤١٢ .

استمرار عمل الدعوة :

ولكن مع ذلك الحادث المؤلم لم يزل الأستاذ المودودي يقود الحركة الإسلامية بالصمود والاستمرار فحينما أجريت الانتخابات لجمعية الاتحادات الطلابية في الجامعات بعد بضعة شهور نجحت فيها جمعية الطلبة الإسلامية نجاحا بارزا .

إكمال التفسير « تفهيم القرآن » :

وفي ٢٤ من ربيع الثاني عام ١٣٩٢ هـ الموافق ٧ يونيو عام ١٩٧٢ م تمكن الأستاذ المودودي من إكمال تفسيره « تفهيم القرآن » وذلك بعد أن استمر الأستاذ في تأليفه ثلاثين عاما وأربعة أشهر^(١) .

المرض والتنحي عن الإمارة :

وفي ٤ نوفمبر عام ١٩٧٢ م اضطر الأستاذ المودودي أن يتنحي عن إمارة الجماعة الإسلامية ، وذلك نتيجة لشدة مرضه من ناحية وتمنيه إكمال كتابه في السيرة النبوية من ناحية أخرى وهكذا بعد ما تحمل الأستاذ المودودي مسؤولية إمارة الجماعة الإسلامية لأكثر من ثلاثين سنة ، اختير الأستاذ طفيل محمد أميرا للجماعة الإسلامية ولكنه لم يزل مركزا حقيقيا للحركة الإسلامية ، إلى أن توفي إلى رحمة ربه عام ١٩٧٩ م .

حصول الأستاذ المودودي على جائزة الملك فيصل العالمية الأولى لخدمة الإسلام :

وجدير بالذكر أن جهاد الأستاذ المودودي في مجال الدعوة وخدمة الإسلام لم يكن أثره مقصورا على شبه القارة الباكهندية فحسب بل قد توسعت دائرته -والحمد لله- إلى البلاد الإسلامية كلها وكان تقديرا لجهاده الطويل في سبيل الدعوة وخدمة الإسلام أن قررت هيئة جائزة الملك فيصل العالمية أن تمنحه جائزة

(١) انظر الأستاذ المودودي : خاتمة تفهيم القرآن .

الملك فيصل العالمية الأولى لخدمة الإسلام والمسلمين^(١) وذلك في ضوء الترشيحات من قبل الحركات الإسلامية العالمية .

الجائزة لخدمة الإسلام وقفت لخدمة الإسلام :

ويجدر بنا أن نشير هنا إلى أن هذه الجائزة عبارة عن مائتي ألف ريال سعودي وميدالية ذهبية ، قرر الأستاذ أن يمنحها لمجمع المعارف الإسلامية بمنصورة « لاهور » لتصرف في مشاريعه الإسلامية وقال : « إن الجائزة التي أعطيت لي لأجل خدماتي للإسلام لا ينبغي صرفها إلا لخدمة الإسلام »^(٢) .

المرض والوفاة :

وبعد ما اشتد المرض قرر الأستاذ المودودي أن يسافر للعلاج في أمريكا حيث كان ابنه الدكتور أحمد فاروق المودودي طبيباً في مدينة « بفالو » وذلك في مايو عام ١٩٧٩ م^(٣) ومكث هناك للعلاج إلى ٢٢ سبتمبر عام ١٩٧٩ م حيث توفي إلى رحمة الله^(٤) .

ثم انتقلت جثة الأستاذ المودودي من أمريكا إلى باكستان في طائرة محجوزة خاصة ودفنت هناك في فناء بيته بحي الأجهزة بمدينة « لاهور » في ٢٦ سبتمبر عام ١٩٧٩ م^(٥) .

وجدير بالذكر أنه كان من أثر دعوته في العالم الإسلامي أن اهتم المسلمون في كل أنحاء العالم الإسلامي أن يصلوا عليه صلاة الغائب، وفي المملكة العربية السعودية صدرت موافقة سامية لإتمام الصلاة عليه غائباً في الحرمين الشريفين وفي سائر المساجد في المملكة . وهكذا في بعض البلاد العربية والإسلامية الأخرى .

(١) انظر قرار هيئة جائزة الملك فيصل العالمية الصادرة في ٢ ربيع الثاني عام ١٣٩٩ هـ .

(٢) انظر الأستاذ خليل أحمد الحامدي : مجمع المعارف الإسلامية - ص ٧ .

(٣) انظر مجلة « آتش فشان » الأسبوعية : بلاهور ، عدد خاص في ذكرى الأستاذ المودودي لشهر نوفمبر ١٩٧٩ م ص ٤٥ .

(٤) انظر جريدة « الجسارت » اليومية بكراتشي : عدد خاص في ذكرى الأستاذ المودودي - ص ١٠ .

(٥) المرجع السابق : ص ١٦ .

الفصل الثالث

دعوة الأستاذ أبي الأعلى المودودي

- المبحث الأول : أصول دعوة الأستاذ المودودي
- المبحث الثاني : خصائص دعوة الأستاذ المودودي
- المبحث الثالث : منهج دعوة الأستاذ المودودي
- المبحث الرابع : مراحل دعوة الأستاذ المودودي

- ١ - دعوتنا للبشر كافة وللمسلمين خاصة ، أن يعبدوا الله وحده ولا يشركوا به شيئاً ولا يتخذوا إلهاً ولا رباً غيره .
- ٢ - ودعوتنا لكل من أظهر الرضا بالإسلام ديناً أن يخلصوا دينهم لله ، ويزكوا أنفسهم من شوائب النفاق وأعمالهم من التناقض .
- ٣ - ودعوتنا لجميع أهل الأرض أن يحدثوا انقلاباً عاماً في أصول الحكم الحاضر الذى استبدت به الطواغيت والفجرة الذين ملئوا الأرض فساداً ، وأن ينتزعوا هذه الإمامة الفكرية والعملية من أيديهم ، حتى يأخذها رجال يؤمنون بالله وباليوم الآخر ويدينون دين الحق ولا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً .

الأستاذ أبو الأعلى المودودي

المبحث الأول

أصول دعوة الأستاذ المودودي

الدعوة التي قام بها الأستاذ المودودي هي نفس الدعوة الجليلة التي جاء بها رسل الله عليهم السلام من أبى الأنبياء آدم (عليه السلام) إلى سيدنا محمد ﷺ وإذا قلنا إنه قام بإحيائها فحسب لكان صحيحا ، ومن المعلوم أن غاية هذه الدعوة هي إقامة دين الله كاملا في جميع نواحي الحياة الفردية والاجتماعية وكذلك كانت أصول هذه الدعوة هي نفس الأصول التي قامت بها الدعوة لأول مرة وهي بإجمال كالآتي :

- ١ - الإيمان بالتوحيد
 - ٢ - الإيمان بالرسالة
 - ٣ - التزكية عن النفاق والتناقض
 - ٤ - إقامة الإمامة الصالحة
- وتفصيل هذه الأمور فيما يلي :

الأصل الأول : الإيمان بالتوحيد :

والإيمان بالتوحيد هو الأصل الأول لهذه الدعوة ، ومن مقتضياته الأولى أن لا يعتقد الإنسان فيما دون الله ربا ولا معبودا ويخلص « العبودية » بكل أنواعها لله تعالى فحسب وهذه كانت الغاية التي جاء رسل الله من سيدنا آدم عليه السلام إلى خاتمهم سيدنا محمد ﷺ لتحقيقها فلذلك حينما قرر الأستاذ المودودي أن يقوم بإحياء الدعوة الإسلامية كان لابد من أن يجعلها الأصل الأول لدعوته فيقول : « دعوتنا للبشر كافة وللمسلمين خاصة أن يعبدوا الله وحده ولا يشركوا به شيئا ولا يتخذوا إلها غيره » (١) .

والمراد من العبودية هو أن يخص الإنسان عبادته ودعوته بكل أنواعها لله

(١) أبو الأعلى المودودي : تذكرة دعاة الإسلام - ص ٩ .

تعالى فحسب وذلك في كل ناحية من نواحي الحياة حيث لا يخرج من دائرة طاعته ولو جزء قليل من حياته الفردية والاجتماعية ، هذا هو التصور الصحيح للعبودية الذي جاء به الإسلام . وأما تصور العبودية الذي يخصها بناحية من نواحي الحياة الفردية أو الجماعية ويترك الحياة الباقية خارجة من دائرتها فهذا ليس بالتصور الصحيح للعبودية بل في الحقيقة هذا التصور للعبودية مسخ لفكرة الدين الإسلامي ، ولا يمكن القيام بالدعوة الإسلامية إلا بالقضاء التام على ذلك التصور للعبودية فلذلك ينتقد الأستاذ المودودي هذا التصور الناقص كما يلي : « والذي نراه ونجزم به ونعتقد وندعو الناس إليه أن العبودية التي دعت إليها رسل الله الكرام من آدم عليه السلام إلى سيدنا محمد ﷺ المراد بها أن يقرر العبد ويعتقد أنه ما من إله إلا الله الفرد الصمد ، الحاكم بين عباده ، السيد المطاع في بريته ، المشرع للدستور والقوانين والمالك لأموالهم المتصرف في شئونهم ، المجازي على أعمالهم وأن يسلم نفسه لذلك الله العزيز المقتدر ، ويخلص دينه له ويدعن لعبوديته في كل شأن من شئون حياته الفردية منها والجماعية الخلقية منها والسياسية والاقتصادية منها والاجتماعية ، وبهذا المعنى ورد قوله سبحانه : ﴿ يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ﴾ (١) الذي يأمر فيه عباده أن يدخلوا في دين الله بمجموع حياتهم » (٢) .

ولأن الدعوة إلى العبودية الكاملة هي الغاية الأصلية فقد اتخذت الجماعة الإسلامية كلمة شهادة « لا إله إلا الله محمد رسول الله » عقيدة لها (٣) فيتطلب الجزء الأول من هذه العقيدة :

١ - ألا يعتقد الإنسان فيما دون الله وليا له ووكيلا وقاضيا لحاجاته وكاشفا لمشكلاته ومجيبا لدعواته فغير الله لا يملك بثاتا سلطة من السلطات المطلقة .

٢ - ألا يعتقد في غير الله أنه ينفعه أو يضره ، وألا يتقى أحدا غيره ،

(١) سورة البقرة . الآية ٢٠٨ .

(٢) انظر الأستاذ المودودي . تذكرة دعاة الإسلام - ص ١٢ .

(٣) انظر دستور الجماعة الإسلامية بباكستان : المادة الثالثة .

ولا يخاف إلا إياه ولا يطمع إلا فيما عنده ولا يتوكل إلا عليه ، فالله وحده مصدر جميع السلطات .

٣ - ألا يدعو إلا الله ولا يتعوذ إلا منه ولا يستعين إلا به ولا يعتقد في غيره أن له ضلعا ونفوذا في التدابير الإلهية أو أن شفاعته تبدل قضاء الله وقدره . فالجميع في مملكة الله سواء من الملائكة أو الأنبياء أو الأولياء ليسوا إلا رعية ولا يملكون شيئا إلا بإذنه تعالى .

٤ - ألا يطأطأ رأسه أمام غير الله ولا يعبد إلا إياه ولا ينذر إلا له ، ولا يتعامل مع أحد غير الله كما كان يتعامل المشركون مع آلهتهم . فالله هو وحده الذى يستحق أن تؤدي له كل أنواع العبادة .

٥ - ألا يسلم بغير الله ملكا ، أو مالك الملك ، أو مصدر السلطة العليا الأشياء حتى نفسه وجوارحه ومواهبه الذهنية وقواه الجسدية ملك لله وكذلك لا يؤمن بغير الله شارعا ومقتنا مستقلا بذاته ويفرض كل طاعة لا تتبع طاعة الله ولا تلتزم بأحكام الله ، فالله وحده هو مالك حقيقى للملكه وخالق حقيقى للمخوقه وليس لغيره أبدا حق الملكية والحاكمية بصفة مطلقة .

ويستوجب بعد قبول هذه العقيدة :

١ - أن يتنازل الإنسان عن حريته وسيادته وأن يتخلى عن اتباع أهوائه وأن يكون عبدا منقادا مخلصا لله الذى آمن به إلهًا دون منازع .

٢ - ألا يزعم لنفسه ملكا حقيقيا لأى شىء بل يؤمن بأن كل ما عنده من الأشياء حتى نفسه وجوارحه ومواهبه الذهنية وقواه الجسدية ملك لله عز وجل ووديعة له عنده .

٣ - أن يعتبر نفسه مسئولا أمام الله ومحاسبا عنده ولا يغبين عن باله ، ولا للحظة من البصر حين استخدامه قواه ومواهبه وعند سائر تصرفاته ومعاملاته أنه سوف يحاسب على كل شىء من ذلك .

٤ - وأن يجعل رضا الله مقياسا لما يحبه وسخط الله مقياسا لما لا يحبه .

٥ - وأن يجعل ابتغاء مرضاة الله والتقرب إليه غاية جهوده ومناط حياته .

٦ - وإن يتخذ هدى الله هو اهتدى في أخلاقه ومعاملاته وحياته الاجتماعية والمدنية والاقتصادية والسياسية حتى في كل أمر من أمور الدنيا ، وأن يرفض كل طريق أو ضابطة يخالف شريعة الله^(١) .

الأصل الثاني : الإيمان بالرسالة :

الإيمان بالرسالة هو الأصل الثاني لهذه الدعوة الجليلة فيقول الأستاذ المودودي : « والرسالة هي العقيدة الثانية في الإسلام بعد التوحيد فكما أن التوحيد هو أصل الدين من ناحية الاعتقاد وكذلك أن الرسالة هي أصله من ناحية الاتباع »^(٢) ، ويقول الأستاذ عن مقتضيات هذه العقيدة ومتطلباتها : « ومن النتيجة المحتومة لعقيدة الرسالة أن يتبع الإنسان ذلك الطريق الذي سلكه أنبياء الله ورسله لا في العقائد والعبادات فحسب ولكن في كل شأن من شؤون الحياة العملية ، لأن نور العلم والبصيرة الذي قد أنعمه الله عليهم كانوا يعرفون به الفرق بين الطرق الصحيحة والباطلة على وجه اليقين ولأجله ما كانوا يتركون شيئا أو يتبعونه أو يأمرؤن به أو ينهون عنه إلا من عند الله »^(٣) .

ولهذه الأهمية البالغة تعتبر عقيدة الرسالة الأصل الثاني للدعوة الإسلامية فيقول دستور الجماعة عن مقتضيات هذه العقيدة ومتطلباتها : « والمراد من الجزء الثاني من هذه العقيدة أن محمدا رسول الله ﷺ هو آخر الأنبياء وبواسطته أرسل الله رب العالمين ومالك هذا الكون الهداية الحقيقية والأحكام المعتمدة إلى الناس كافة وأمره ﷺ أن يكون بتطبيق هذه الهداية والأحكام المعتمدة في حياته العملية مثالا يحتذى به وقدوة يقتدى بها » .

ومن مستلزمات الإيمان بهذا الجزء من العقيدة :

١ - أن يقبل الإنسان بدون تلكؤ كل ما ثبت عن محمد ﷺ من تعليم أو هدى .

(١) انظر دستور الجماعة الإسلامية بباكستان : المادة الثالثة .

(٢) انظر الأستاذ المودودي : الحضارة الإسلامية ، أسسها ومبادئها ، ص ١٦٧ .

(٣) انظر المرحوم السابق ص ١٧٥ .

٢ - وأن تكون له الكفاية بصدد الأخذ بشيء أو الكف عنه في أن ذلك الأمر مما أمر به رسول الله ﷺ ولا تستند طاعته على أى دليل آخر سواه .

٣ - وألا يقبل أحدا سوى الرسول ﷺ هاديا ومرشدا مستقلا بالذات ولا تكون طاعته لأحد غيره إلا تابعة لكتاب الله وسنة رسوله ولا منفصلة عنهما .

٤ - وأن يتخذ كتاب الله وسنة رسوله ﷺ مصدرين للاحتجاج والاستناد في كل شأن من شئون الحياة وكل رأى أو عقيدة أو طريق يوافق الكتاب والسنة يأخذ به ، وكل رأى أو عقيدة أو طريق يخالفهما يرفضه ويجب أن يرجع إليهما في كل معضلة تتطلب الحل .

٥ - وأن ينزع من قلبه كل نوع من العصبيات سواء أكانت شخصية أو عائلية أو قبلية أو عنصرية أو قومية أو وطنية ولا يشغف بأحد حبا أو تقديرا يفوق حب وتقدير الحق الذى جاء به النبي ﷺ أو يدانيه .

٦ - وألا يتخذ بشرا سوى الرسول ﷺ مقياسا للحق و كذلك لا يرى أحدا فوق الانتقاد والسؤال عما يفعل ، وألا يقع في العبودية الفكرية لأحد من الأشخاص سواه ﷺ بل يضع كل شخص على ذلك المقياس الكامل الذى وضعه الله سبحانه وتعالى ويضع كل شخص في نفس المكانة التى هى له بموجب ذلك المقياس .

٧ - وألا يقبل لأحد جاء بعد النبي ﷺ مقاما يكون الإقرار به أو إنكاره حاسما لكون المرء مؤمنا أو كافرا^(١) .

والحقيقة أن الإيمان بالرسول ﷺ وإطاعته واتباعه هو طريق وحيد للوصول إلى مرضاة الله لأنه لا يمكن التعرف على أحكامه إلا عن طريقه ﷺ ولا تعتبر أية طاعة لله إلا أن تكون عن هذا الطريق . وهذا ما يتبين من تفسير الأستاذ المودودي لقوله سبحانه وتعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول ، إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا ﴾^(٢) ؟

(١) انظر دستور الجماعة الإسلامية بباكستان : البند الثالث . (٢) سورة النساء الآية ٥٩ .

يقول الأستاذ المودودي : « والأصل الثاني في الإسلام هو إطاعة الرسول وهي ليست إطاعة مستقلة بل في الحقيقة هذه هي طريقة وحيدة للوصول إلى طاعة الله ، والرسول مطاع لأنه الواسطة الوحيدة التي تصل إلينا منها التعليمات من الله ، فالطريق الوحيد الذي يمكننا أن نطيع به الله هو إطاعة الرسول ﷺ ولا تعتبر أية إطاعة ، إطاعة لله إلا أن تكون عن هذا الطريق وكذلك معصية الرسول ﷺ هي في الحقيقة معصية الله وهذا ما يتضح من قوله ﷺ : « من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله » (١) ، وهذا ما يتبين من القرآن الكريم (٢) .

والمراد من إطاعة الرسول ﷺ كما يفهمه الأستاذ المودودي رحمه الله « ليس إطاعته ﷺ في دائرة معينة من دوائر الحياة الفردية أو الاجتماعية كما يفهم بعض الناس ، بل المراد الحقيقي منه هو إطاعته في كل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية ولا يجوز للمسلم الحقيقي أن فردا أو جماعة أو كان ممثلا في الإدارة أو المحكمة أو حتى لو كان عضو مجلس النواب أو رئيس الدولة بأن يستخدم رأيه الحر في تدبير شئون الحياة الفردية والاجتماعية بدون الاعتناء بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولا يمكن لدى عقل أن يجمع بين الإسلام وبين الاستقلال الكامل عن إطاعة الله وإطاعة الرسول ، بل في الحقيقة هذا هو الفرق الحقيقي بين المسلم الحقيقي والكافر والمنافق ، فيقول الأستاذ في تفسيره لقوله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (٣) .

« ومن مقتضيات الإيمان الأساسية ومتطلباته بأن الذي يؤمن بالله ربا وبمحمد رسولا وهاديا لا يمكن له إذا كان صادقا في إيمانه أن يقدم رأيه على مرضاة الله ورسوله ، أو أن يحكم في المعاملات بدون أن يرجع إلى الله ورسوله » ثم يقول مستمرا في تفسيره : « وجدير بالذكر أن هذا الحكم لا ينحصر على الأمور التي تتعلق بالحياة الفردية فحسب بل يكون بإطلاقه على الأمور التي تتعلق

(١) صحيح مسلم : كتاب الإمارة - باب وجوب طاعة الأمراء في غير معصية ، وتحريمها في المعصية .

(٢) انظر تفهيم القرآن : ج ١ ، ص ٣٦٣ .

(٣) سورة الحجرات : الآية ١ .

بالحياة الاجتماعية أيضا ، ولذلك هذا الحكم يعتبر أصل الأصول في التشريع الإسلامي ولا يجوز لحكومة المسلمين ولا لمحكمتهم ولا لمجلس نوابهم أن يكونوا أحرارا في تدبير أمورهم بدون الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ . ثم يذكر حديث معاذ بن جبل المشهور^(١) ويقول : « والحقيقة بأن تقديم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ على الآراء الشخصية هو الفرق الحقيقي بين حكام المسلمين وقضاتهم غير المسلمين من الحكام والقضاة وهذا أمر يتفق عليه في التشريع بأن المصدر الأساسي للقانون الإسلامي هو كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولا قياس ولا اجتهاد ولا إجماع يقبل خلاف ذلك^(٢) .

فيثبت كما قلنا إنه لا يمكن لأى فرد أو قوم ينتسب إلى الإسلام ، ومع ذلك يختار طريقا للحياة بدون أى اعتناء بما جاء به الرسول ﷺ من عند الله ، ومن يرغب أن يعيش مسلما حقيقيا فعليه أن يجعل هواه تبعاً لما جاء به الرسول ﷺ والذى لا يقدر على ذلك فهو ليس مسلما مهما يدعى بأنه مسلم بل هو فى الحقيقة منافق .

فيتحقق من كل ذلك أن الإيمان بالتوحيد والرسالة والعمل بمطالباته هو أصل الأصول فى الدين ، فهذا هو السبب أن الأستاذ المودودى جعله حجر الزاوية لدعوته واتخذ كلمة الشهادة عقيدة لجماعته « الجماعة الإسلامية » .

الأصل الثالث : التزكية عن النفاق والتافض :

من المعلوم بأن النفاق هو عدم الإخلاص فى الإيمان ، أى دعوى الإيمان بدين أو بنظام مع علاقة الإخلاص أو الرضا بنظام آخر ، وهو عدم مطابقة العمل مع القول أى يكون عمل الإنسان مناقضا لما يدعيه ، فلذلك من الواضح بأنه

(١) عن معاذ بن جبل رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ حين بعثه إلى اليمن فقال : « كيف تصعب إن عرض لك قضاء قال : أفنى بما فى كتاب الله قال . فإن لم يكن فى كتاب الله قال : فسنة رسول الله ﷺ قال : فإن لم يكن فى سنة رسول الله ﷺ قال . اجتهد رأيى » قال : فصر رسول الله ﷺ صدرى ثم قال : « الحمد لله الذى وفق رسول رسول الله ﷺ لما يرضى رسول الله ﷺ » [مسند الإمام أحمد : مرويَات معاذ بن جبل رضى الله عنه] .

(٢) تفهيم القرآن : ج ٥ ، ص ٧٠ .

لا يمكن للإنسان أن يعمل بمقتضيات الإيمان بالتوحيد والرسالة ، إلا إذا تجرد إيمانه عن النفاق وعمله من التناقض فلذلك لا يمكن القيام بواجب الدعوة إلا بعد أن تخلو من كليهما . فلذلك جعل الأستاذ المودودي التزكية عنهما أصلاً ثالثاً لدعوته كما يقول : « ودعوتنا لكل من أظهر الرضا بالإسلام ديناً أن يخلصوا دينهم لله ويزكوا أنفسهم من شوائب النفاق وأعمالهم من التناقض » ويجدر بنا أن نذكر هنا ما هو المراد من كلمتي « النفاق » و « التناقض » عند الأستاذ المودودي حيث يجعل التزكية عنهما إحدى النقاط الأساسية لدعوته فأما « النفاق » فهو أن يدعى الرجل الإيمان بنظام خاص ويتظاهر بالانتساب إليه والتمسك بأذياله ثم يعيش راضياً مطمئناً في نظام للحياة مناقض للنظام الذي يؤمن به ولا يجتهد لقلب ذلك النظام المعارض لعقيدته واستبدال النظام الصالح به ، بل ربما يبذل جهوده ويستنفد قواه ومساعيه في توطيد دعائم ذلك النظام الفاسد الجائر أو إقامة نظام باطل آخر يسد مسد ذلك النظام الجائر الذي يعيش في كنفه هادئاً مغتبطاً فمثل هذا الطراز من الناس كمثل المنافق^(١) .

وأما « التناقض » فهو « أن يكون عمل الرجل مناقضاً لما يدعيه بلسانه ويظهره في أقواله ، كما أنه من التناقض في صميمه أن تختلف أعمال المرء باختلاف شئون الحياة ويناقض بعضها بعضاً فليس من الإسلام في شيء أن يتبع الرجل أوامر الله ويتمسك بأهداف الشريعة في ناحية من نواحي حياته ويعصى أمر الله ويتعدى حدوده في شعبها الأخرى »^(٢) .

فالحقيقة إذا فكرنا في مقتضيات هذا التفسير لكلمتي « النفاق » و « التناقض » وجدناهما السببين الأصليين لجميع أمراض المسلمين ، الخلقية والاجتماعية كما أنهما السببان الحقيقيان لانتشار الأفكار الباطلة والحركات الهدامة مثل الشيوعية والاشتراكية والعلمانية والقومية الوطنية فيما بينهم وهكذا هذان هما السببان بأن المسلمين مع إيمانهم بالله ورسوله ﷺ ومع مداومتهم على الصلاة والصيام الزكاة حيناً يدخلون في معركة الحياة العملية ويبحثون عن الحلول لمشاكلهم الاقتصادية والسياسية والاجتماعية لا يمنعهم أى مانع من قبول الحلول

(١) أبو الأعلى المودودي : تذكرة دعاة المسلمين - ص ١٣ - ١٤ .

(٢) المرجع السابق : ص ١٦ .

المستوردة اللادينية كالشيوعية والاشتراكية والعلمانية والديمقراطية الرأسمالية وما إلى ذلك مع كونها مناقضة للإسلام ، فلهذا لا بد لمن يقوم بواجب الدعوة الإسلامية أن يدعو التزكية الكاملة عن كليهما وإلا لا يمكن له أن يسير على طريق الدعوة ولو خطوة واحدة ، فكان لهذا أن جعل الأستاذ التزكية عنهما الأصل الثالث للدعوة .

الأصل الرابع : إقامة الإمامة الصالحة :

وإقامة الإمامة الصالحة هي الأصل الرابع لهذه الدعوة فيقول دستور الجماعة : « إن غاية الجماعة الإسلامية ومناط جميع جهودها هو : إقامة دين الله (أو إقامة الحكومة الإلهية أو إقامة النظام الإسلامي) واقعا وكسب مرضاة الله والنجاة في الآخرة أصلا » (١) .

وهذا الهدف الجليل لا يتحقق إلا باستبدال إمامة الطواغيت والفجرة بإمامة المؤمنين الصالحين ، فلذلك قرر الأستاذ المودودي أن يجعله الأصل الرابع لدعوته . كما يقول : « ودعوتنا لجميع أهل الأرض أن يحدثوا انقلابا عاما في أصول الحكم الحاضر الذي استبد به الطواغيت والفجرة الذين ملثوا الأرض فسادا . وأن تنتزع هذه الإمامة الفكرية والعملية من أيديهم حتى يأخذها رجال يؤمنون بالله واليوم الآخر ويدينون دين الحق ولا يريدون في الأرض علوا ولا فسادا » (٢) .

والحقيقة إن العمل بمقتضيات الإيمان بالتوحيد والرسالة والتزكية عن النفاق والتناقض لا يمكن كما يفهم الأستاذ المودودي « إلا بإحداث انقلاب عام في نظام الحياة الحاضر الذي يدور قطبه حول رحى الكفر والإلحاد والفسوق والعصيان والذي يديره ويدبر أمره ويسير دفقة شئونه رجال انخرقوا عن الله ورسوله واستنكفوا عن عبادته واستكبروا في أرضه بغير الحق فمادامت أزمة أمور العالم بأيدي هؤلاء ومادامت العلوم والآداب والمعارف والصحف والتشريع والتنفيذ والشئون الدولية والمالية والمسائل التجارية والصناعية تتحرك دواليها

(١) دستور الجماعة الإسلامية بباكستان : المادة الرابعة .

(٢) الأستاذ المودودي : تذكرة دعاة الإسلام - ص ٢٠ .

بمركاتهم وتمشى عجالاتها حسب إرشادهم ورغباتهم لا يمكن للمسلم أن يعيش في الدنيا مسلماً ، متمسكاً بمبادئه ، متبعاً الشريعة إلا إذا كان منفذاً لقوانينها في حياته العملية»^(١) ويقول مستمراً في حديثه : « وكذلك ثبت لنا باليقين والبرهان والمشاهدة أنه لا أمل في صلاح العالم ولا رجاء في استقامة الأمور على موازين الرشاد والحق مادام أولئك الطغاة المنحرفون عن الله ورسوله يتصرفون في شئون الملك ويدبرون أموره ويتصرفون على جليلها وصغيرها »^(٢) .

فيتبين من هذا أن النظام الإسلامي لا يمكن إقامته إلا إذا كانت الحكومة في أيدي المؤمنين الصالحين . وهذا الهدف لا يمكن تحقيقه إلا بالقضاء التام على حكومة الفجرة والطواغيت واستبدال إمامتهم الفاسدة بالإمامة الصالحة وهذا ما يجعل إقامة الإمامة الصالحة أساساً من أسس الدعوة الإسلامية . وهذا ما يتبين من كثير من الآيات القرآنية ومنها قوله سبحانه : ﴿ هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ﴾^(٣) وقوله سبحانه : ﴿ إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ﴾^(٤) وهذا ما يدل عليه أسوة النبي ﷺ خلال حياته المدنية .

(١) الأستاذ المودودي : تذكرة دعاة الإسلام - ص ٢١ .

(٢) المرحع السابق : ص ٢٢ .

(٣) سورة التوبة : الآية ٣٣ .

(٤) سورة يوسف : الآية ٤٠ .

المبحث الثاني

خصائص دعوة الأستاذ المودودي ومزاياها

تتميز دعوة الأستاذ المودودي بالمزايا الخاصة التي نشير إلى بعضها في السطور التالية :

١ - الدعوة العالمية :

وأولى هذه المزايا وأهمها أن دعوة الأستاذ المودودي ، وإن نشأت في شبه القارة الباكهندي لم تكن دائرتها مقصورة على حدود البلاد المعينة أو الملة المعينة بل كانت دعوته موجهة إلى كل شخص من النوع الإنساني في كل مكان وزمان ، لأن الإسلام هو دين عالمي والدعوة الإسلامية دعوة عالمية فلا بد للداعية أن يقدم دعوته إلى كل شخص مسلما كان أو كافرا شرقيا كان أو غربيا ويقول الأستاذ المودودي : « لأن دعوتنا هي دعوة إسلامية فلكون الإسلام دين عالمي هي دعوة عالمية فلذلك دائرة هذه الدعوة ليست موجهة إلى ملة معينة ومشاكلها بل هي موجهة إلى كل إنسان . ومشاكل النوع الإنساني كلها هي مشاكلنا ، ونحن نقدم حلها من الكتاب والسنة وهو حل فيه سعادة كل واحد منا فلذلك إذا قبلها المسلمون نأمل أن يقبلها (السعداء) من غير المسلمين أيضا »^(١).

٢ - العناية بإقامة الدين بكامله :

والثانية من هذه المزايا الاهتمام بإقامة الدين بكامله في حين أن الحركات المعاصرة الأخرى كانت تتسع دائرة كل واحدة منها إلى جزء أو على الأكثر إلى

(١) تقرير عن الجماعة الإسلامية : الجزء الأول - ص ٨ .

بعض أجزاء الدين وهكذا لأن الدين تتسع دائرته إلى كل ناحية من نواحي الحياة الإنسانية فتهتم دعوة الأستاذ المودودي بكل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية ، وهذا فرق أساسى بين دعوة الأستاذ المودودي وبين الدعوات المعاصرة الأخرى كما يقول الأستاذ : « إن غاية الحركات الأخرى هى إقامة جزء معين من أجزاء الدين أو تحقيق هدف من أهدافه الدنيوية ولكن نحن نقوم بالدين الإسلامى بكامله وغاية دعوتنا فى ذلك هى إقامة الإسلام بكامله » (١) .

٣ - القضاء على أسطورة فصل الدين عن الدولة :

وثالثة هذه المزايا أن الجماعات والحركات الأخرى إذا كانت « دينية » مثلا فلا تهمها الأمور التى تتعلق بالنواحي الأخرى من الحياة الاجتماعية مثل الناحية السياسية والناحية الاقتصادية وغيرها من نواحي الحياة الاجتماعية بل يقال بأن هذه النواحي الأخرى من الحياة تتعلق بأهل الدنيا ولا يجدر بنا أن نلوث فيها وهكذا إذا كانت تلك الحركات « سياسية » أو « اجتماعية » فلا تهمها الناحية الدينية من الحياة ويقول أصحاب السياسة بأن هذه الناحية من الحياة تتعلق بالعلماء والمشايخ فحسب ولا يجدر بنا أن ندخل فيها قط ، هكذا لا يجوز للعلماء والمشايخ أن يدخلوا فى حظيرتنا ويتكلموا عن السياسة والحكومة . هم فى واد ونحن فى واد آخر . والمعلوم أن هذا الفكر الخاطيء نتج عن أسطورة فصل الدين عن الدولة التى جاءت بها الحضارة الاستعمارية الغربية ولكن الجماعة الإسلامية لكونها حركة إسلامية شاملة تستهدف انقلابا كاملا فى جميع دوائر الحياة الاجتماعية اهتمت بالقضاء على هذه الأسطورة ، فيقول الأستاذ المودودي : « هذه الجماعة ليست جماعة سياسية أو جماعة دينية أو جماعة إصلاحية بمفهومها العام ، بل هى جماعة أصولية بمفهومها الواسع وتتسع دائرة النظام الذى قامت به الجماعة إلى كل ناحية من نواحي الحياة الإنسانية » (٢) .

٤ - القضاء على ثنوية الحياة :

والرابع من هذه المزايا أن الجماعة الإسلامية تشمل فى صفوفها « المثقفون »

(١) انظر المرجع السابق : ص ٧ .

(٢) منهج الحركة الإسلامية فى المستقبل : ص ٤٠ .

بالثقافة الدينية القديمة ، و « المثقفون » بالثقافة العصرية الحديثة . وكلا العنصرين تحت راية الجماعة الإسلامية يبذلان جهودهما سويا لإقامة النظام الإسلامى الذى لا يمكن إقامته إلا بالتعاون الكامل بينهما . وهذا التعاون بين العنصرين لا يوجد إلا فى الجماعة الإسلامية وأما الجماعات المعاصرة الأخرى فنرى بأنها إذا كانت دينية لا تسمح للمثقفين الجدد أن يدخلوا فى صفوفها وهكذا إذا كانت سياسية أو اجتماعية لا يدخل فيها المثقفون بالثقافة الدينية القديمة إلا قليلا وكانت زعامة تلك الجماعات السياسية بأيدي المثقفين الجدد وكان أكثرهم من العلمانيين أو الشيوعيين ولكن الجماعة الإسلامية بحمد الله تمكنت من جمع كلا العنصرين تحت رايتهما وهكذا تمكنت من القضاء على ثنوية الحياة وأسطورة فصل الدين عن الدولة التى هى من أشنع المفاصل التى جاءت بها الحضارة الغربية الحديثة^(١) .

٥ - اشتراط التقوى للعضوية :

والخامسة من هذه المزايا أن المقياس الذى اختاره الأستاذ المودودى لعضوية جماعته كان مستنبطا من الكتاب والسنة وكانت التقوى والعلاقة بالله والمجاهدة فى سبيله والاهتمام بحسن السيرة والسلوك من متطلباته الأولى والذى يكون مقصرا فيها لا تقبل عضويته مهما تكن مكانته فى المجتمع والحقيقة أن الأستاذ المودودى كان أكثر اهتماما بصلاحية أعضاء الجماعة الإسلامية من اهتمامه بعددهم ، ويقول : « إنه ليس من المهم أن نكثر من رجال الدعوة ، وإنما المهم أن نستجمع أفرادا يصيرون مضرب المثل فى طهارة الذيل ونظافة التصرف ونسلمهم ما نشاء من الأمانات ثم نطمئن بأننا قد أدينا الأمانة إلى أهلها »^(٢) .

٦ - الاهتمام باستحكام النظام :

والسادسة من هذه الخصائص هو اهتمام الأستاذ المودودى بأن يكون نظام الدعوة محكما قويا لأنه كان يرى أن التساهل والضعف فى نظام الجماعة يؤدى إلى نهيار الدعوة وفشلها فقرر أن يكون شديدا فى تطبيق النظام بكل القوة

(١) انظر الأستاذ المودودى : جماعت إسلامى كى ٢٩ سال ص ٤٣ - ٤٤ .

(٢) الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته ، جهاده ، ص ٤٣ .

ولم يسمح للإهمال والتخلخل فيه مهما كانت الأوضاع والحقيقة أن هذا الاهتمام هو سر حقيقى لقوة الجماعة الإسلامية كما أن كثيرا من المفاصد التى نراها فى الجماعات الأخرى نتيجة الإهمال فى هذه الناحية لا توجد فى الجماعة الإسلامية قط . فيقول الأستاذ المودودى : « من أسباب انهيار الدعوات أيضا تخلخل نظامها فقررنا أن يكون نظام دعوتنا فى غاية الشدة ولا نتحمل ولو شيئا يسيرا من التخلخل والضعف فيه نقبل أن ينفصل عنا أعز عزيز لدينا ولكن لا نقبل أن يدخل إلى نظامنا ولو أبسط جانب من الاسترخاء ، إن فئة قليلة فى عددها قوية فى نظامها مرصوفة فى صفها تغلب الحشد الهائل من غشاء السيل »^(١) . وهذا ما أثبتته تاريخ الجماعة الإسلامية .

٧ - نظام النقد والإصلاح :

والسابعة من المزايا اختيار الأستاذ المودودى نظاما محكما مستقلا للنقد والإصلاح داخل الجماعة ودائرة ذلك النظام تتسع من الأفراد إلى الجماعة ومن الأعضاء إلى الأمير سويا وأما النظام الذى اختارته الجماعة لإصلاح الفرد ، فالجزء الأول منه هو الاهتمام بالإصلاح عن طريق حساب النفس وطريقته أن كل واحد من الأعضاء لابد له أن يقدم إلى أمير الفرع فى المجالس الأسبوعية تقريرا مفصلا عن أعماله خلال الأسبوع وذلك من مداومته على الفرائض والواجبات إلى اهتمامه بأعمال الدعوة . والجزء الثانى منه هو نقد ذات الين وطريقته بأن كل واحد من الأعضاء يهتم بإصلاح أخيه وإذا خالجه شيء عن أخيه عليه أن يتحدث إليه فى الخلوة ويدعوه إلى إصلاح نفسه وإذا لم يتحقق الإصلاح فيعرض على أمير الفرع الذى يحاول الإصلاح وإذا لم يتمكن من النجاح يعرض الأمر على مجلس الشورى الذى يحاول بدوره الإصلاح وإذا لم يتمكن يتم فصله على هذا القياس ، وأما النظام الذى اختير لإصلاح الجماعة فهو أن أمير الجماعة والمسئولين الآخرين يقدمون أنفسهم للنقد فى المؤتمرات السنوية وفى اجتماعات مجلس الشورى وأعضاء الجماعة وأعضاء مجلس الشورى ينتقدونهم وذلك النقد تتسع دائرته من سلوكهم الفردى إلى أعمالهم الجماعية ، والحقيقة أن هذا الاهتمام بالنقد والإصلاح لا يسمح للمفاصد

(١) المصدر السابق : ص ٤٣ .

الأخلاقية أن تنتشر في الجماعة أو في أعضائها . يقول الأستاذ المودودي عن هذا الاهتمام : « فاللقد إذا روعيت فيه الحدود والآداب فإنه لا يعود علينا بالنفع فحسب بل هو ضروري لا عنى عنه لإصلاح الحياة الاجتماعية وبدونه لا تستطيع أى جماعة من الجماعات المنظمة أن تبقى متمسكة بالحق سالكة طريق الصواب لمدة طويلة ويجب ألا يكون في جماعتكم أحد يستثنى من النقد سواء كان هو أميركم أو مجلسكم للشورى أو جماعتكم بأجمعها . وإنى لأعتقد أن النقد بهذه الصفات لا مندوحة عنه للاستبقاء على صحة الجماعة . فإذا أغلق باب في حياتنا الجماعية - لا سمح الله - فلا بد أن يفتح على الفور باب الفساد والاضطراب الداخلى فيها »^(١) .

٨ - تجنب الوقوع في الخلافات بين المسلمين :

والسمة الثامنة لهذه الدعوة هي تجنب الوقوع في الخلافات الفرعية بين المسلمين كانت فقهية أو عقائدية . فكانت الجماعات الدينية تقوم على أساس هذه الخلافات ، ومع الأسف فهذه الحالة لم تزل تستمر وتلك الجماعات لا يهملها الدين نفسه كما تهملها هذه الخلافات الفرعية الواهية . فلذا لم تكن مهمتها إلا بذل كل ما يمكن لانتشار تلك الخلافات مهما تكن أوضاع المسلمين والعلماء والمشايخ في دروسهم وخطبهم بعضهم يكفرون البعض ويبدلون ما في وسعهم لإشعال نار تلك الخلافات الفرعية حتى تقام المجادلات والمناظرات الخاصة بينهم لتحقيق ذلك الهدف الشنيع . ومن المؤلم أن المدارس والمساجد التى تقيمها تلك الجماعات لم تكن أبوابها مفتوحة للآخرين^(٢) . ولكن الأستاذ المودودي حذر جماعته من الوقوع في تلك الخلافات وقال : « على أعضاء الجماعة أن يتجنبوا الأمور التى تجعلهم فرقة من فرق المسلمين فلا يجعلون مساجد خاصة لصلاتهم ولا يقعون في المناظرات والمجادلات مع المسلمين الآخرين »^(٣) .

ولذلك نرى أن الجماعة الإسلامية تضم في صفوفها الحنفية وأهل الحديث سواها ، وهكذا انضم إليها عدد غير قليل من الذين كانوا في أول أمرهم من الديوبنديين أو البريلويين ، كما يسميان في شبه القارة الهندية .

(١) الأستاذ المودودي . تذكرة دعاة الإسلام - ص ٩١ .

(٢) انظر تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند : ص ١٩٦ .

(٣) تقرير عن الجماعة الإسلامية : الجزء الأول ص ١٣ .

٩ - البعد عن العنف والتخريب :

والسمة التاسعة التي تمتاز بها دعوة الأستاذ المودودي هي بعدها عن العنف والتخريب وتجنبها استخدام طرق غير قانونية وسرية مهما تكن الأوضاع لأن استخدام طرق غير قانونية وسرية أو وسائل العنف والتخريب هي من سمات الحركات الهدامة كالشيوعية والاشتراكية ولا يجدر بالحركة الإسلامية قط ، وتاريخ الدعوة الإسلامية في دورها المكى خير شاهد على ذلك . والحقيقة بأن استخدام تلك الطرق والوسائل يبعد الناس عن الدعوة وينفرهم منها لأنهم لا يجدون أى فرق بينها وبين الحركات الهدامة . هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى فإن استخدام وسائل التخريب وطرق غير قانونية يتيح الفرصة للطواغيت أن يتمكنوا من تشويه صورة الحركة في أعين الناس والقضاء عليها . فلذلك تتجنبها الجماعة تجنباً كاملاً . فيقول دستور الجماعة : « لا يقوم كفاحها للوصول إلى غايتها على النشاط السرى على غرار الحركات السرية في العالم بل إنها تعمل كل ما تعمل علناً وفي وضوح النهار » (١) .

١٠ - موقف الجماعة الإسلامية من الجماعات الدينية الأخرى :

والعاشرة من هذه المزايا هو موقف الجماعة الإسلامية من الجماعات الدينية الأخرى . ونرى أن الجماعات الدينية الأخرى تظن كل واحدة منها بأن الحق كله معها والذي لم يدخل فيها حق عليه القول : « من شذ شذ في النار » ولكن الأستاذ المودودي في أول أمره حذر أعضاء الجماعة الإسلامية من الوقوع في هذه الفكرة الخاطئة في أول خطاب له بعد قيام الجماعة : « إن الذين يوقعهم الله بالقيام بأداء واجب الدعوة وإقامة النظام الإسلامى ليس من الضروري أن تكون لهم جماعة واحدة فحسب بل قد تكون هناك أكثر من جماعة واحدة فلا يجوز لأى واحدة منها أن تقوم بالدعوة بأنها وحدها هي جماعة إسلامية وأميرها وحده هو

(١) انظر المادة الخامسة (٤) من دستور الجماعة الإسلامية بباكستان .

أمير المؤمنين فلذلك لا بد لمن يدخل في جماعتنا أن يتجنب الغلو فيها فنحن لسنا
فرقة من هذه الفرق . ونستعيز بالله أن نكون سببا من أسباب الفساد والفتنة في
الأمة الإسلامية بدلا من أن نقوم بخدمة الدين»^(١) .

(١) تقرير عن الجماعة الإسلامية : الجزء الأول ص ٩٠ .

المبحث الثالث

منهج دعوة الأستاذ المودودي

إن منهج الأستاذ المودودي في الدعوة ، كأصول دعوته مأخوذ من الكتاب والسنة ، فيقول الأستاذ المودودي « والحقيقة أن منهجنا كدعوتنا ، إنما هو مأخوذ من القرآن الكريم وسيرة الأنبياء عليهم السلام »^(١) .

والأجزاء التي يشملها هذا المنهج للدعوة كالاتي :

الجزء الأول : القدوة قبل الكلمة : فيتطلب هذا الجزء من المنهج من كل من يقبل هذه الدعوة أن يعمل بمقتضيات الإسلام ويدخل في دين الله كافة لقوله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً ﴾^(٢) ويبدل جهوده لتزكية حياته من كل ما يخالف مقتضيات الإسلام ومتطلباته فيقول الأستاذ المودودي :

« فالذين يقبلون دعوتنا ويظهرون استعدادهم لحمل أعبائها وتبليغ رسالتها معنا ، فإن أول ما نطلبهم به أن يدخلوا في دين الله كافة ويصطبغوا بصبغته بجملة شئون حياتهم الفكرية والعملية ويجعلوا سلوكهم العام في الحياة هو الدليل على إخلاصهم وتجردهم ، ويبذلون سعيهم لتزكية حياتهم وتطهيرها من كل شيء يخالف إيمانهم »^(٣) .

فمن مقتضيات هذا الجزء من المنهج أن الداعية يبذل ما في وسعه لتزكيته وتربيته وتكوين شخصيته على المنهج الإسلامي ويجتنب في معيشته وسائل الحرام وفي معاملاته الخداع والتزوير ولا يهتم بلومة لائمه في سبيل الدعوة حتى تكون حياته العملية شاهدة على صدقه وإخلاصه لدعوته ولا يمكن للمرء أن يستمر في

(١) انظر الأستاذ المودودي : تذكرة دعاة الإسلام ص ٢٥ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢٠٨ .

(٣) الأستاذ المودودي : تذكرة دعاة الإسلام - ص ٢٥ - ٢٦ .

عمل الدعوة إلا إذا اهتم بالعمل بمقتضيات الإسلام . فيقول الأستاذ المودودي :
« هذه هي المرحلة الأولى التي قد هيأتها لنا المشيئة الإلهية بنفسها لتربية
الأفراد على ما يحتاج سلوك هذا الطريق من الصلاح والتقوى والإخلاص
والأخلاق القوية الطاهرة . والذين يفشلون في محن المرحلة الأولى يتعدون عنا
بأنفسهم دون أن نعمل شيئاً في فحصهم ونفكر في فصلهم »^(١) .

والحقيقة أن هذا الجزء من المنهج له أهمية بالغة في العمل بمقتضيات الدعوة
ولا يمكن العمل في مجال الدعوة إلا بالتمسك بها فيقول الأستاذ المودودي :

« لا تنقص الأمة الإسلامية كلمات عن الإسلام متألّفة وأحاديث في الخلق
ممتعة وبحوث عن حكمة الدين تضحك على اللؤلؤ والمرجان وحكايات عن أبطال
الإسلام تأخذ باللب والجنان ، وإنما تنقصها النماذج الحية للمثل العليا ، ينقصها
رجال جسدوا في حياتهم تلك الكلمات وصدقوا ما عاهدوا الله عليه ، وتنقصها
جماعات تصدق أعمالها دعاويها فلا ينطبق عليها قول الله عز وجل : ﴿ لم تقولون
ما لا تفعلون ﴾^(٢) »^(٣) .

الجزء الثاني : القيام بعمل الدعوة ومقتضياته : ويتطلب الجزء الثاني لهذا
المنهج أن يقوم الداعية فعلاً بعمل الدعوة ويدعو الناس إلى الحق الذي شرح
الله صدره له . وذلك لقوله سبحانه : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون
بالمعروف وتنهون عن المنكر ﴾^(٤) فيقول الأستاذ المودودي :

« والأمر المهم الثاني الذي نلزمه أعضاءنا بعد قبولهم هذه الدعوة هو أن
يُعرفوا الحق الذي شرح الله له صدورهم وهداهم إلى نوره إلى مَنْ حولهم من الناس
ممن يرتبطون بهم بروابط القرابة أو الصداقة أو الجوار أو البيع أو الشراء ويدعوهم
إلى الاستظلال بظله الوارف المريح »^(٥) .

(١) الأستاذ المودودي : تذكرة دعاة الإسلام - ص ٢٧ .

(٢) سورة الصف : الآية ٢ .

(٣) الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته وجهاده ص ٥٢ .

(٤) سورة آل عمران : الآية ١١٠ .

(٥) الأستاذ المودودي : تذكرة دعاة الإسلام - ص ٢٩ .

ومن متطلبات الاهتمام بهذه المبادئ أن يعتنى الداعية بالأمر الآتي :

أولاً : الاهتمام بالحكمة والموعظة الحسنة : والمراد من الاهتمام بالحكمة والموعظة الحسنة خلال العمل في مجال الدعوة أن معاملته الداعية مع الناس تكون معاملته الطبيب مع المرضى وهو يصف المرض ويدرس طبيعة المريض ويختار له الدواء حسب المرض وطبيعة المريض وهو لا يكون كالطبيب الذي لا يعرف إلا استعمال إبرة واحدة. ويطعمها كل من يراجعها ، هذا من ناحية ، ومن الناحية الأخرى هو يكون كالطبيب الذي يحارب المرض ولا يحارب المريض . ويقول الأستاذ عن اهتمام جماعته بتثنية هذه الأوصاف الحكيمة في الداعية :

« وبهذا الصدد قد بذلنا أقصى ما كنا نملك من الجهد والتفكير لأن نرشد أعضائنا والعاملين معنا إلى الطريق الذي قد دعا الله إليه سبحانه وتعالى في القرآن حيث يقول : ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ (١) أى أن يعرضوا الناس قبل كل شيء على مبادئ الدين الأساسية ثم يدعواهم إلى مطالبه ومقتضياته ولوازمه شيئاً فشيئاً وأن لا يجرعوا أحداً منهم غذاء يستعصى على قوة هضمه ، وأن لا يقابلوا الواقعيين في الغفلة والضلال الاعتقادي والعمل بالكره والاحتقار والازدراء ، بل عليهم أن يوجهوا فكرهم إلى علاجهم ومواساتهم وبذل النصيحة لهم بمثل ما يعامل به الطبيب مريضه » (٢) .

ثانياً : الاهتمام بمبدأ الأهم فالمهم : والمراد منه الاهتمام بالأمر حسب أهميتها ومكانتها في الدين ، ومن متطلبات هذا المبدأ : « ألا. تقدم الفروع على الأصول وألا تقدم الأحكام الجزئية على الكليات والقواعد الشاملة وأن تعالج المفاصل الأساسية قبل تهذيب المفاصل الظاهرة وقطع الفروع الخارجية وشذوها قبل أن يعالجوا المفاصل الأساسية الثابتة من الداخل » (٣) وانطلاقاً من هذا المبدأ لا يقع أعضاء الجماعة الإسلامية وأنصارها في الخلافات الفقهية ولا يهتمون بالفروع خلال عملهم في مجال الدعوة بل يركزون كل التركيز على الأصول والكليات ،

(١) سورة الحل : الآية ١٢٥ .

(٢) الأستاذ المودودي : تذكرة دعاة الإسلام ص ٣٢ .

(٣) المرحع السابق - ص ٣٢ .

كما كان انطلاقاً من هذا المبدأ أن قررت الجماعة الإسلامية أن تجعل إقامة الحكومة الإسلامية هدفاً أساسياً لجهودها في مجال الدعوة . وذلك لأن أحكام الإسلام وتعليماته لا يمكن العمل بها إلا بإقامة الحكومة الإسلامية ، وكذلك المفاصل الاجتماعية لا يمكن القضاء عليها إلا إذا كانت السلطة بأيدي المؤمنين الصالحين ، و« ملخص القول أن فساد البشرية وانحراف المجتمعات وتسكع الحضارات يأتي كل ذلك من مصدر السلطة لا يخضع لوصي الله ، نعم ، وإذا صلح ذلك المصدر صلحت الحياة البشرية ، وإذا فسد ذلك المصدر فسدت الحياة حسب تعبير الإمام المودودي رحمه الله ... فدخل الإمام المودودي بجماعته في الممارك الانتخابية واستخدمه كل الوسائل السياسية لإصلاح الحكم دون اللجوء إلى التخريب يرجع إلى نفس المنطلق»^(١) .

ثالثاً : الاهتمام بالصبر والصمود : ومن متطلبات العمل في مجال الدعوة أن يهتم الداعية بالصبر والصمود ، ويتحمل بالصبر والثبات ما يتأتى في طريق الدعوة من الاستهزاء والسخرية والإيذاء والشدائد والحقيقة أن العمل في مجال الدعوة لا يمكن إلا بالاهتمام بالصبر والثبات لقوله سبحانه : ﴿وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر﴾^(٢) . فيقول الأستاذ المودودي : « وما لا مجال فيه للرب أن أكبر ما يحتاج إليه الإنسان لسلوك هذا المنهج هو الجهد المستمر مع الصبر على الشدائد والثبات في المصاعب ، إذ هو لا يرى فيه إلى مدة طويلة زرعاً أخضر من النتائج المرضية الرائعة كما يراه متمثلاً بين يديه يعجب نظره ويثلج صدره في عشية أو ضحاها إذا ما قام بأعمال سطحية عاجلة ، وبذلك ينشأ في الداعي من جهة قوة الإيمان والبصيرة النافذة ، والجد والوقار والمروءة وسمو الأخلاق والترفع عن سفساف الأمور وهذا ما سيكون في أشد الحاجة إليه في مراحل الدعوة المقبلة التي لا يكون زاده فيها إلا الصبر والجد والحكمة والبصيرة . ومن جهة أخرى فإن الدعوة وإن كانت لا تتقدم بهذا الأسلوب بخطوات سريعة إلا أن كل خطوة من خطواتها فيه تكون في غاية من الرسوخ والأستحكام»^(٣) .

(١) الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته ، جهاده ، ص ٥١ .

(٢) سورة العصر : الآية ٣ .

(٣) الأستاذ المودودي : تذكرة دعاة الإسلام - ص ٣٣ - ٣٤ .

والحقيقة أن الداعية لا يمكن له أن يستمر في عمله ولا يمكن له أن يتمكن من تحقيق هدفه إلا إذا اهتم بمقتضيات هذه المبادئ ، وأسوة النبي ﷺ وأصحابه في عمل الدعوة هي خير شاهد على هذا الاهتمام .

الجزء الثالث : الاهتمام بالاستحكام في نظام الدعوة : وكذلك من متطلبات العمل في مجال الدعوة أن يكون نظام الدعوة محكما وقويا حيث لا يدخل فيه التساهل والضعف ، وذلك لأن هذا ما يؤدي بالدعوة إلى الفشل والانهيار فيقول الأستاذ المودودي : « من أسباب انهيار الدعوات أيضا تخلخل نظامها ، فقررنا أن يكون نظام دعوتنا في غاية الشدة والقسوة ، ولا نتحمل ولو شيئا يسيرا من الضعف والتخلخل نقبل أن ينفصل عنا أعز عزيز لدينا ولا نقبل أن يدخل إلى نظامنا ولو أبسط جانب من الاسترخاء ، إن فئة قليلة في عددها قوية في نظامها مرصوفة في صفها تغلب الحشد الهائل من غناء السيل ولذلك جعلنا من شروط العضوية أن يكون عضو الدعوة يلتزم بالفرائض ويجتنب الكبائر ويحلل ما أحله الله ويحرم ما حرمه الله . وهذه الشروط أقل ما يلزم به المسلم من عند الله ورسوله ، ومن لا يستطيع الالتزام بذلك فليس منا »^(١)

الجزء الرابع : الاهتمام بالتكوين والتربية : ومن متطلبات العمل في مجال الدعوة هو الاهتمام بالتكوين والتربية ، وذلك لأن الداعية لا يمكن له أن يستمر في عمل الدعوة إلا إذا كان قويا في العقيدة وموثوقا في سلوكه الفردي ، وهذا ما يحتاج إليه الاهتمام بالتكوين والتربية . فيقول الأستاذ المودودي :

« مما يدل عليه مشاهداتي أن الشيء الذي ضرب في النهاية الحركات والدعوات هو انضمام رجال غير مستقيمي السيرة إليها ... وفي ضوء هذه المشاهدات والتجارب أرى أنه ليس من المهم أن نكثر من رجال الدعوة . وإنما المهم أن نستجمع أفرادا يصيرون مضرب المثل في طهارة الذيل ونظافة التصرف ونسلمهم ما نشاء من الأمانات ثم نطمئن بأننا قد أدينا الأمانة إلى أهلها »^(٢) .

ويقول الأستاذ المودودي متكلمًا عن أهمية التربية في الدعوة :

(١) الأستاذ خليل الحامدي . الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته ، وجهاده ، ص ٤٣ .

(٢) المرجع السابق : ص ٤٣ .

« الذين ننظمهم في سلك التنظيم الواحد نعنى بتربيتهم الفكرية والخلقية حتى تكون فكرتهم أكثر وضوحاً وقلوبهم أكثر نزاهة وقوة وأجدر بالثقة والاعتماد ، ولا يخفى علينا منذ أول أمرنا أنه من المستحيل أن يقوم النظام الإسلامى بمجرد رسم الخطط على القرطاس والدعوى الفارغة بل الذى يتوقف عليه قيامه ونفاذه هو : هل يستند هذا النظام إلى مواهب فكرية إنسانية وطباع فردية صالحة أم لا ؟ »^(١) .

وجدير بالذكر أن الأسلوب الذى اختاره الأستاذ المودودى لإعداد الرجال للوصول إلى هذه الغاية لم يكن اللجوء إلى الكهوف والزوايا والحجرات أو ممارسة الأساليب الخاصة الشائعة عند شيوخ الطرق بل كان نفس الأسلوب الذى اختاره القائمون بعمل الدعوة فى كل زمان ، وهو الانشغال بعمل الدعوة فعلاً والاهتمام المستمر بالتمسك بمتطلبات الدعوة فى الحياة العملية ، كما يقول الأستاذ المودودى : « لا نحتاج فى إعداد الرجال اللجوء إلى المغاور والكهوف ، ولا إلى اختيار أساليب معينة فى تربية القلوب بل الطريق الصحيح للتربية أن ينهض الرجل للدعوة إلى دين الله ، فإنه بمجرد أن يقوم بهذا الأمر يتسارع الناس إلى وضع أصابعهم على ما فيه من نقص وعيب متسائلين : كيف أن فضيلة الداعية ينصحنا بكذا وكذا ولكن عمله يخالف ما يقول هذه هى التربية التى ينالها كل من يتولى مهمة الدعوة يومياً ، فيكون مثله كمثل إناء تدلكه الأيدي الكثيرة إلى أن تصقله جيداً ولا تترك عليه شيئاً من الأوساخ .. ولا أعرف أسلوباً آخر أكثر نفعاً وأقوى تأثيراً لإعداد الرجال غير هذا الأسلوب ولا أرى كذلك أن هذا النمط من التربية يمكن الحصول عليها فى الزوايا والحجرات »^(٢) .

الجزء الخامس : الاهتمام بإصلاح المجتمع : والمراد منه إصلاح المجتمع فى كل ناحية من نواحيه ، وتتسع دائرته إلى كل طبقة من طبقاته المختلفة ، والحقيقة أن الدعوة الإسلامية لا يمكن تحقيق أهدافها إلا بالعناية بإصلاح المجتمع ، والنظام الإسلامى لا يمكن إقامته حتى تليق الحالة الاجتماعية لإقامته ، فلذا لابد لمن يقوم

(١) الأستاذ المودودى : واقع المسلمين وسبيل الهوض بهم - ص ١٨٤ .

(٢) الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته ، وجهاده ، ص ٤٤ -

بواجب الدعوة الإسلامية أن يهتم بإصلاح المجتمع بكل العناية والاهتمام فكان من هذا المنطلق أن قرر الأستاذ المودودي أن يهتم بإصلاح المجتمع بصفة خاصة ويجعله إحدى المبادئ الأساسية لبرنامج دعوته^(١)، وفي هذا الصدد رأى الأستاذ أن يختار أسلوب التصنيف وذلك ليكلف الرجل المناسب للعمل في مكانه المناسب، فكان من هذا المنطلق أن قسم الأستاذ المودودي العاملين في مجال الدعوة في الدوائر المختلفة، وذلك حسب مواهبهم الشخصية ودائرة عملهم في المجتمع ... فمنهم من كلف للعمل مع طلاب الجامعات والكليات الحديثة، ومنهم من بدأ عمله مع طلاب المعاهد الدينية، ومنهم من اعتنى بالعمال في المصانع ومنهم من بدأ عمله مع الفلاحين وأهل القرى، ومنهم من بدأ يعمل مع الموظفين في الدوائر الحكومية المختلفة، ومنهم من بدأ يبذل جهوده للعمل مع أساتذة الجامعات والكليات الحديثة، ومنهم من بدأ عمله مع العلماء والمشايخ ومنهم من دخل في ميدان الشعر والأدب ومنهم من دخل في مجال الصحافة ومنهم من بدأ يعمل مع رجال القانون والمحامين ومنهم من بدأ يشتغل مع الدكاترة والمهندسين وهؤلاء العاملين في الدعوة في دوائر المجتمع المختلفة كل واحد منهم يعمل للوصول إلى نفس الهدف فيقول الأستاذ المودودي : « فهؤلاء جميعا وإن كانوا بأعمالهم في دوائرهم الخاصة، ولكن قد وضعوا أمام أعينهم مقصدا وحيدا ومشروعا بعينه يريدون ويبتعدون ليوجهوا إليه جميع طبقات الأمة »^(٢). فكان بفضل الله ثم بفضل هذا الأسلوب الحكيم أن تمكنت الجماعة من نشر دعوتها في كل طبقة من طبقات المجتمع المختلفة ومن إنقاذهم من الشيوعية والاشتراكية والعلمانية وما إلى ذلك من الحركات الهدامة .

الجزء السادس: العناية بإصلاح الحكومة : من المعلوم أن الدعوة الإسلامية لا يمكن العمل بمتطلباتها إلا بإقامة النظام الإسلامي، وهذا الهدف السامي لا يمكن تحقيقه إلا إذا كانت السلطة في أيدي المؤمنين الصالحين الذين تكون غاية حكمهم الاهتمام بتنفيذ الحدود الشرعية والعمل بالتعليمات الإسلامية من ناحية، والقضاء التام على المفساد الاجتماعية والحركات الهدامة في المجتمع الإسلامي من

(١) انظر للتفصيل الأستاذ المودودي : واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم - ص ١٨٤ .

(٢) الأستاذ المودودي : واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم - ص ١٨٥ .

الناحية الأخرى ، فإصلاح الحكومة إذن واجب ديني لا يمكن للداعية أن ينصرف عن أدائه مهما تكن الأوضاع فيقول الأستاذ المودودي متكلما عن أهمية إصلاح الحكومة : « فإن الفساد الذي ييثر في الناس آثاره معتمدا على قوى التعليم والقانون والإدارة وتوزيع الرزق لا يمكن أن يجدى شيئا في قمعه ما يبذل من الجهود للإصلاح والبناء بالاعتماد على وسائل الوعظ والتلقين والدعوة والإرشاد فحسب ، فإن كنا نريد اليوم أن نبعد بنظام الحياة في بلادنا عن طريق الضلال والفساد والفسق والعصيان ونسير به في طريق الإسلام المستقيم ، فلا بد لنا أن نبذل جهودنا بطريق مباشر في إزاحة الفساد عن منصة النفوذ والسلطة وإحلال الصلاح مكانه » (١) .

وكان من هذا المنطلق أن قررت الجماعة الإسلامية أن تخوض معارك الانتخابات لكي ترى الرأي العام وتطهر طريقة الانتخاب من الغش والتزوير ، وبهذا تتمكن من الوصول إلى السلطة لإقامة الحكومة الإسلامية وتنفيذ الحدود الشرعية .

فيتبين مما أسلفنا أن منهج الأستاذ المودودي في الدعوة كان مستنبطا من الكتاب والسنة وأسوة النبي ﷺ . هذا من ناحية ، ومن الناحية الأخرى يتسع نطاق دائرته إلى كل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية .

(١) الأستاذ المودودي : واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم - ص ١٨٧ .

المبحث الرابع

المراحل التي مرت بها دعوة الأستاذ المودودي

كما أسلفنا أن الأستاذ المودودي بدأ عمله في مجال الدعوة عام ١٩٢٩ م حينما أفرغ نفسه ليستعد لمهمة الدعوة السامية وظل يقود الحركة الإسلامية في شبه القارة الهندية ، فكريا وعمليا ، لحوالى نصف قرن . ومرت الحركة خلال هذه المدة بعدة مراحل حسب مقتضيات الظروف والأوضاع ، ولا يمكن لنا أن نفهم هذه الدعوة فهما صحيحا إلا إذا فهمنا مراحلها المختلفة فترى ضروريا أن ندرس هنا هذه المراحل دراسة إجمالية . فيمكن لنا أن نقسم هذه المراحل كالاتي :

- ١ - الاستعداد للدعوة .
 - ٢ - بداية الدعوة .
 - ٣ - التكوين والتربية .
 - ٤ - الجهاد لإصلاح المجتمع وإقامة الحكومة الإسلامية .
- وإليك موجز هذه المراحل :

المرحلة الأولى : استعداد المودودي لعمل الدعوة :

في أواخر عام ١٩٢٨ م قرر الأستاذ المودودي أن يترك مجال الصحافة ويفرغ نفسه ليستعد لمهمة الدعوة الجليلة استعدادا كاملا وكان لهذا القرار أن ترك الأستاذ عمله كرئيس التحرير لجريدة « الجمعية » وغادر « دلهي » إلى « حيدر آباد الدكن » حيثما بدأ يقضى معظم أوقاته في المطالعة استعدادا للقيام بواجب الدعوة . واستمر في ذلك حتى نهاية عام ١٩٣٢ م فيقول الأستاذ عن ذلك الاستعداد : « أفرغت من عام ١٩٢٩ م إلى عام ١٩٣٢ م العديد من خزانات الكتب والمراجع في ذهني استعدادا للمهمة الجديدة ، مهمة الدعوة إلى الإسلام في عصر ملئ بالأفكار والتيارات ، عصر يفرض على الداعية أن يتزود بزد علمي شامل ،

وأن يحظى بعضا من البرهان يتوكأ عليها ويهش بها على غنمه ويحقق بها مآرب أخرى»^(١). والحقيقة كان بفضل ذلك الاستعداد التام لعمل الدعوة أن تمكن الأستاذ المودودي من قيادة الحركة الإسلامية في هذا العصر الملىء بالتيارات والتحديات. كما تمكن من مواجهة التحديات التي يواجهها الإسلام والمسلمون نتيجة لاستيلاء الاستعمار الأوربي الغاشم وحضارته الجاهلية على العالم الإسلامي.

المرحلة الثانية : بداية الدعوة والاهتمام بالنقد للجاهلية الحديثة :

وبعد استعداده لعمل الدعوة قرر الأستاذ المودودي عام ١٩٣٣ م أن يقوم بواجب الدعوة بتولييه إدارة مجلة « ترجمان القرآن » الشهرية التي كانت تصدر من حيدر آباد الدكن. ويشير الأستاذ إلى هذه المهمة الجديدة في الانتاحية للعدد الأول لهذه المجلة حيث يقول : « إن هذه المجلة تضع اليوم قدمها في طريق مخوف بالمصاعب والمحن وتولى عبئها رجل يعترف لا اعتراف بالجمالة بل اعتراف الحقيقة بأنه ضعيف فاقد القيمة صفر اليدين ، ولكنه رغم وعورة الطريق استعد لحمل هذا العبء على يقين واضح بأن الله الذي نور قلبه بالإسلام وخلق في نفسه حب الدعوة إليه هو الذي سوف يؤازره بنصر من عنده ويمنحه الرسوخ في العلم والصحة والفكر والسلامة في القلب والطهارة في النفس والسمو في الروح^(٢) .

وقرر الأستاذ أن يبدأ عمله في هذا المجال بالنقد للنظريات اللادينية والفلسفات المادية التي جاءت بها الحضارة الحديثة تحت رعاية الاستعمار الأوربي الغاشم لإنقاذ المسلمين من عبوديتها الفكرية. هذا من ناحية ومن ناحية أخرى بعرض مبادئ الإسلام الأساسية لكل دائرة من دوائر الحياة المختلفة ولإعادة ثقبتهم في الإسلام لقيادة البشرية في هذا العصر وذلك بالأسلوب العصري الجذاب مؤيدا بالبراهين العقلية القوية والأدلة من الكتاب والسنة. وهذا ما كان يشير إليه غلاف المجلة في كل أعدادها بالعبارة التالية :

(١) الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته، دعوته، وجهاده ، ص ١٨-١٩.

(٢) المرجع السابق : ص ١٩.

« إن هذه المجلة فريدة في نوعها في أنحاء شبه القارة الهندية وغايتها الوحيدة إعلاء كلمة الله والدعوة إلى الجهاد في سبيل الله ومهمتها الأصلية هي نقد الأفكار الحديثة ومبادئ الحضارة والمدنية السائدة بمحك القرآن ، ثم عرض المبادئ التي جاء بها كتاب الله وسنة رسوله في كل مجال من مجالات الفلسفة والعلم والسياسة والاقتصاد والمدنية والاجتماعية وتطبيق تلك المبادئ على ظروف العصر الحاضر وإن هذه المجلة تدعو الأمة المسلمة إلى حياة جديدة وخلاصة دعوتها : أيها الناس اجعلوا قلوبكم وأذهانكم مسلمة خاضعة لله ولرسوله ﷺ وتخلوا عن نظم الجاهلية واسلكوا صراط الله المستقيم وخذوا كتاب الله بالقوة لتكونوا سادة العالم وأئمة الحضارات » (١) .

وجملة القول أن تناول الأستاذ الجاهلية القديمة والجاهلية الحديثة بكل أنواعها وانتقدها بالبراهين والأدلة القوية كما أخذ النظريات اللادينية والفلسفات المادية التي جاءت بها الحضارة الجاهلية الحديثة وانتقدها بالأدلة والبراهين كما انتقد الدعوات والحركات التي أنشئت في المجتمعات الإسلامية تحت رعاية الاستعمار ولتحقيق أهدافها كما انتقد القائمين بتفسير القرآن لتأييد ما جاءت به الحضارة الجاهلية الغربية وكذلك انتقد المنكرين للسنّة النبوية . هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى اهتم الأستاذ ببيان النواحي المختلفة لنظام الحياة الإسلامي ، وبين أن الإسلام دين كامل يشمل كل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية ويحل مشكلات الحياة الإنسانية كلها ، وذلك بأسلوب يفهمه الإنسان العصري ، وبالأدلة من الكتاب والسنة والبراهين العقلية القاطعة (٢) .

تمتد تلك المرحلة للدعوة من عام ١٩٣٣ م إلى عام ١٩٤١ م والكتب والبحوث التي أصدرها الأستاذ المودودي خلال تلك الفترة حول مقتضيات تلك المرحلة للدعوة هي كالآتي :

- ١ - الحضارة الإسلامية - أسسها ومبادئها .
- ٢ - مسألة الجبر والقدر
- ٣ - نحن والحضارة الغربية .

(١) الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته وجهاده ، ص ٢٠ .

(٢) انظر الأستاذ المودودي : جماعت إسلامي كامقصد ، تاريخ أور لائحة عمل ، ص ٢١ - ٢٢ .

٤ - الإسلام في مواجهة التحديات ٥ - مبادئ إسلامية حول الدين والدولة .

٦ - حقوق الزوجين ٧ - حركة تحديد النسل .

٨ - مبادئ الإسلام ٩ - في محكمة العقل - التوحيد والرسالة والآخرة .

١٠ - أسس الاقتصاد بين الإسلام والنظم المعاصرة .

١١ - الحجاب ١٢ - الخطب .

١٣ - نظرية الإسلام السياسية ١٤ - نظرة فاحصة على العبادات الإسلامية .

١٥ - تجديد الدين وإحيائه ١٦ - كيف تقام الحكومة الإسلامية .

١٧ - استفسار ذو بال ١٨ - المصطلحات الأربعة في القرآن .

١٩ - الإسلام والجاهلية ٢٠ - منهج جديد للتعليم والتربية .

٢١ - معضلات الإنسان الاقتصادية وحلها في الإسلام^(١) .

وجدير بالذكر أن هذه الكتب لها دور هام في إنقاذ المسلمين من العبودية الفكرية للحضارة الغربية ، وإعادة ثقافتهم في صلاحية الإسلام لقيادة البشرية في هذا العصر . ويقول الأستاذ أحمد إدريس عن تلك المرحلة للدعوة : « والواقع أن الدارس للحركة التي أسسها الأستاذ المودودي يلاحظ أن (ترجمان القرآن) كانت المشعل الذي أضاء طريقها ، فبها رعى الأستاذ عقولا وبها نشر دعوته وأزال كتلا من التصورات الخاطئة ، وفتح قلوبا وغزا أفئدة ، نزل الأستاذ ميدان الجهاد وفي يده سلاح واحد اعتمد عليه في تأسيس الجماعة الإسلامية التي تعتبر من أكبر وأنجح الحركات الإسلامية في العالم كله ، وجعل مقالاته جيوشا تغزو العقول وتخضع القلوب ، وهو أمر فريد في ذاته وترجمان القرآن التي أسس بها الأستاذ حركته هي بلا شك حجر الزاوية في هذه الحركة^(٢) .

(١) المرجع السابق : ص ٢٦ - ٢٧ .

(٢) أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودي - صفحات من حياته وجهاده ، ص ٣٨ .

ويقول الأستاذ مسعود الندوى : « جملة القول إن بضع السنين الأولى من محلة ترجمان القرآن ، كانت أعوام نشر الفكرة وبث مبادئ الدعوة كأن صاحبها مهد السبيل بذلك وهياً الأسباب لما كان يريده من إقامة حركة دينية شاملة ، وكأن مساعيه في تلك الأعوام كانت بمثابة نواة للحركة الإسلامية الخالصة »^(١) .

وخلال تلك المرحلة للدعوة الإسلامية فإن الأستاذ المودودى اهتم ببيان موقف (الحركة الإسلامية) من كل من الأحزاب الآتية : من حزب المؤتمر الهندى وسياسته تجاه الإسلام والمسلمين ، ومن حركة القومية الهندية الوطنية ، ومن حزب رابطة المسلمين وسياساته ، كما أنه خلال حديثه حول هذه الموضوعات قد بين الفرق بين الإسلام وما ينسب إلى المسلمين ، وبين الجماعة الإسلامية ، وأحزاب المسلمين السياسية وذلك بالأدلة من الكتاب والسنة والبراهين العقلية القوية وقد صدرت بحوثه حول هذه الموضوعات فيما بعد بصورة كتب مستقلة وهى : المسلمون والصراع السياسى الحاضر - ثلاثة أجزاء ، ومسألة القومية^(٢) . وخلال تلك المرحلة فقد هاجر الأستاذ إلى قرية « دار الإسلام » ليجعلها مستقر الدعوة وذلك تلبية لدعوة الدكتور محمد إقبال^(٣) .

المرحلة الثالثة : تأسيس الجماعة والاهتمام بالتكوين والتربية ونشر الدعوة :

تبدأ تلك المرحلة للدعوة الإسلامية من تأسيس الجماعة الإسلامية في أغسطس عام ١٩٤١ الميلادى وتمتد إلى استقلال البلاد عام ١٩٤٧ م ، وتمتاز هذه الفترة للدعوة الإسلامية بالعناية بالتكوين والتربية والاهتمام بنشر الدعوة الإسلامية . واختارت الجماعة برنامجا خاصا لتربية أعضائها من النواحي الفكرية والعلمية والعملية . ويشمل هذا البرنامج دراسة القرآن والحديث والعلوم الدينية الأخرى ، فضلا عن دراسة العلوم الاجتماعية الحديثة هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى يركز هذا البرنامج على تربية عملية لأعضاء الجماعة الإسلامية من النواحي

(١) الأستاذ مسعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند - ص ٢٨١ .

(٢) انظر الأستاذ المودودى : جماعت إسلامى كامقصد تاريخ أور لائحة عمل ، ص ٣١ - ٣٢ .

(٣) انظر أحمد إدريس : أبو الأعلى المودودى - صفحات من حياته وجهاده ، ص ٤١ - ٤٢ .

الخلقية والدينية والسلوكية ، وذلك ليتمكنوا من أداء واجب الدعوة ومن مواجهة التحديات التي كانت لابد أن تواجههم في طريق الدعوة .

وكان لذلك التركيز على التكوين والتربية للأعضاء أن قرر مجلس الشورى للجماعة الإسلامية نقل مقرها الرئيسى من مدينة « لاهور » إلى قرية « دار الإسلام » التي تحدثنا عنها آنفا وذلك لكونها بعيدة عن المدن وفي وسط الغابات . ويقول الأستاذ المودودى عن ذلك القرار لمجلس الشورى : « كنا نستهدف من وراء هذه الهجرة أن نجلس في قرية هادئة لنقوم على تربية أعضاء الجماعة ومؤيديها تربية دينية وثقافية ومعنوية وتنظيمهم على أرسخ قواعد وأصمد خطوط ليتمكنوا من مواجهة الظروف التي سوف تنشأ في المستقبل لو فشلت حركة إنشاء باكستان - لا سمح الله - وكذلك لمواجهة الظروف من نوع آخر إذا نجحت تلك الحركة وانقسمت شبه القارة إلى الهند وباكستان . لأنه من المحتمل بنسبة قوية بعد هذا التقسيم أن يدخل المسلمون في الهند في المتاعب والمشاكل التي لا نهاية لها ، فيكونون في حاجة إلى من يواسيهم وينعشهم من جديد وينظم أمرهم على قاعدة صامدة تحافظ على كيانهم وتمنعهم من أن يتلاشوا في المجتمع الوثنى العنيد ، وأن يدخل الإسلام في باكستان في محنة قاسية على أيدي قادة باكستان فتكون باكستان أحوج ما تكون إلى جماعة ترغب القيادة الباكستانية على إنجاز وعودها لتطبيق الإسلام من ناحية ، ومن ناحية أخرى تسهر على إعداد الشعب الباكستاني شعبا مسلما واعيا لا يقبل سوى الإسلام بديلا »^(١) .

وتمتاز تلك المرحلة للدعوة بالمزايا العديدة يذكر منها بعض زملاء الأستاذ المودودى فيقول الأستاذ مسعود الندوى : « جملة القول إن الجماعة في السنين الأولى من حياتها عנית بوجه خاص بنشر الدعوة وتعميم كلمتها في الديار الهندية وأداء الشهادة القولية على أتم طريق وأحسنه وذلك في مختلف اللغات الهندية الرائجة في أقطارها المترامية الأطراف ، إلا أن معظم كتبها ومؤلفاتها باللغة الأردية ، لغة مسلمى الهند عامة ، وكذلك اهتمت الجماعة اهتماما بالغا بأداء الشهادة العملية بأن يظهر أعضاؤها في أخلاقهم ومعاملتهم وسائر أعمالهم بمظهر

(١) الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته وجهاده ، ص ٣٩ - ٤٠ .

وضىء وقور يكون حجة قاطعة للإسلام على أهل هذا العصر بأنهم إذا شوهوا في متاجرهم وأسواقهم وعملوا في معاملتهم أو امتحنوا في أنديتهم ومدارسهم يتجلى لمن يشاهدهم ويعاملهم ويحسهم أن الدين الذى ينبج ويكون مثل هؤلاء الرجال الصادقين في معاملتهم والصالحين في شئونهم لا بد أن يكون ديناً إلهياً ربانياً صالحاً للمجتمع والعمران في كل عصر ومن أجل ذلك بالغت الجماعة في الاهتمام بتربية أعضائها وتنشئتهم على الآداب الإسلامية والأخلاق الفاضلة واختارت لذلك طرقاً ومناهج نافعة ومثمرة» (١) .

ويقول الأستاذ خليل الحامدى : « شرعت الجماعة الإسلامية في مهمتها بتعميم الدعوة ونشر فكرة الإسلام ففى جانب كان الأستاذ المودودى لا يزال ينشر آراءه وأفكاره فى مجلة (ترجمان القرآن) ويلقى المحاضرات فى مواضيع إسلامية أمام طلاب الجامعات وأساتذتها كما ظهر فى الجماعة نخبة من المؤلفين وقفوا حياتهم ومواهبهم لاستجلاء محاسن الإسلام بأسلوب عصرى متين . وفى الجانب الآخر عنيت الجماعة بتربية أعضائها على الأخلاق الإسلامية وحثهم على أداء شهادة الحق قولاً وعملاً أى الشهادة التى أنيطت بها الأمة المسلمة فى قول الله عز وجل : ﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ﴾ (٢) . وكان جل اعتمادها فى هذه المرحلة على أمور ثلاثة :

١ - الدعوة : من واجب كل عضو أن يزود نفسه بما يقدر عليه من العلم والدراسة ويعرض الدعوة ومطالبها وتفصيلها على كل من يتصل به من أقرائه وأصدقائه وغيرهم من المسلمين ويلزم نفسه بالصدق والأمانة وقول الحق والكسب الحلال .

٢ - المحافظة على نظام الجماعة .

٣ - ممارسة النقد فى داخل الجماعة وخارجها (٣) .

(١) الأستاذ مسعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية فى الهند - ص ٢٨٩ .

(٢) سورة البقرة : الآية ١٤٣ .

(٣) الأستاذ خليل الحامدى : نظرة عابرة على الجماعة الإسلامية بباكستان (٩ - ١٠) .

وكان بفضل ذلك الاهتمام بالتكوين والتربية لأعضاء الجماعة أن تمكنت الجماعة من مواصلة جهادها في الظروف القاسية التي واجهتها فيما بعد .

والكتب والبحوث التي صدرت حول مقتضيات تلك المرحلة للدعوة الإسلامية هي كالآتي :

- ١ - الأسس الأخلاقية للحركة الإسلامية .
 - ٢ - الدعوة الإسلامية ومتطلباتها .
 - ٣ - دعوة الجماعة الإسلامية .
 - ٤ - شهادة الحق .
 - ٥ - الصلاح والفساد .
 - ٦ - الدين القيم .
 - ٧ - الطريق إلى السلام .
 - ٨ - نظرية الإسلام الخلقية .
 - ٩ - الدعوة الإسلامية ومنهجها .
 - ١٠ - عقوبة المرتد في الإسلام .
 - ١١ - بداية تأليف تفهيم القرآن .
 - ١٢ - رسائل ومسائل (الأجزاء الابتدائية) .
 - ١٣ - الدعوة الإسلامية ومستقبلها في الهند .
 - ١٤ - تقرير عن الجماعة الإسلامية (من الجزء الأول إلى الجزء الخامس)^(١) .
- ولا تزال هذه الكتب تعتبر حجر زاوية للبرنامج التربوي للجماعة الإسلامية حتى اليوم .

المرحلة الرابعة : الجهاد لإصلاح المجتمع وإقامة الحكومة الإسلامية :

تبدأ هذه المرحلة للحركة الإسلامية بعد استقلال البلاد عام ١٩٤٧ م

(١) الأستاذ المودودي : جماعت إسلامي كامقصد ، تاريخ اور لائحة عمل ، ص ٣٩ - ٥٤

ولا تزال مستمرة حتى اليوم ، قد انقسمت شبه القارة بعد الاستقلال إلى دولتين مستقلتين : الهند وباكستان . ومع هذا التقسيم لشبه القارة الهندية انقسمت الجماعة الإسلامية إلى :

- ١ - الجماعة الإسلامية بالهند .
- ٢ - الجماعة الإسلامية بباكستان .
- ٣ - الجماعة الإسلامية بولاية جامو وكشمير المحتلة^(١) .

ولأن الأوضاع في كل من تلك البلاد كانت تختلف فيما بينها ، فاختارت كل من تلك الجماعات برنامجاً للعمل حسب أوضاع بلادها ، فأما الجماعة الإسلامية بالهند والجماعة الإسلامية بولاية جامو وكشمير المحتلة فاختارتا نفس البرنامج للعمل في مجال الدعوة الذي اختارته الجماعة الإسلامية قبل تقسيم البلاد . وأما الجماعة الإسلامية بباكستان اختارت لها البرنامج الجديد حسب أوضاع دولة أنشئت لإقامة الحكومة الإسلامية ، فنحن نشير هنا إلى بعض المزايا لمنهج الحركة الإسلامية في كل من تلك البلاد في تلك المرحلة للدعوة .

وأما الجماعة الإسلامية بالهند ، فكما ذكرنا آنفاً لم تزل تسير على نفس الخط الذي اختارته الجماعة قبل تقسيم البلاد ، فيقول الأستاذ مسعود الندوى : « لا تزال الجماعة الإسلامية في الهند قائمة على مبادئها ثابتة على خطتها تدعو الناس على اختلاف أديانهم ومشاربهم إلى عبادة الله وإقامة نظام الحق ، شأن المجاهدين الصادقين . الذين يقومون بواجباتهم في كل حال ولا يكثرثون للأخطار والاضطهادات مهما كانت شديدة وقاسية ومنهاجهم في كل ذلك هو منهاج النبي ﷺ في حياته المكية ، يتبعون معاليه الكريمة »^(٢) .

وكان بفضل جهود الجماعة الإسلامية بالهند في مجال الدعوة الإسلامية أن صدرت ترجمة القرآن الكريم في أكثر من سبع عشرة لغة من لغات الهند المحلية وكذلك نقلت ونشرت كثير من الكتب الإسلامية القيمة في لغات الهند المختلفة ،

(١) الأستاذ المودودي : جماعت إسلامي كى ٢٩ سال ص ٥٢ .

(٢) الأستاذ مسعود الندوى : تاريخ الدعوة الإسلامية في الهند - ص ٢٩٩ .

كما صدرت المجلات والجرائد الإسلامية في هذه اللغات . والحقيقة أن الجماعة الإسلامية بالهند كان لها دور بارز في المحافظة على شخصية مسلمي الهند وحضارتهم^(١) .

وأما الجماعة الإسلامية بولاية جامو وكشمير المحتلة ، ولأنها واجهت نفس الأوضاع القاسية التي واجهتها الجماعة الإسلامية بالهند ، فاختارت لها نفس البرنامج للعمل الذي اختارته الجماعة الإسلامية بالهند ، وكانت لجهودها نفس النتائج التي كانت لجهود الجماعة الإسلامية بالهند .

وأما الجماعة الإسلامية بباكستان فتمتاز تلك المرحلة من تاريخها بجهادها المتصل لتطبيق النظام الإسلامي في هذه الدولة الجديدة والبرنامج الذي اختارته الجماعة الإسلامية خلال هذه المرحلة ، يشمل أربعة أجزاء وهي :

١ - الجزء الأول : هو تطهير الأفكار وتعهدها بالغرس والتنمية ليحدث الانقلاب في الأفكار ومجرى الحياة بتغييرها .

٢ - الجزء الثاني : هو السعي في استخلاص الأفراد الصالحين وجمعهم في نظام واحد وتربيتهم وذلك بالعمل في مجال الدعوة .

٣ - الجزء الثالث : هو السعي في الإصلاح الاجتماعي وهو يشمل إصلاح كل طبقة في المجتمع حسب أحوالها وتتسع دائرته على قدر ما تتوفر الوسائل .

٤ - الجزء الرابع : هو إصلاح الحكم والإدارة ، وذلك لأن هدف إقامة الدين لا يمكن تحقيقه إلا إذا كانت السلطة في أيدي المؤمنين الصالحين^(٢) .

ولتحقيق هذه الأهداف فقد قررت الجماعة الإسلامية أن تخوض في المجال السياسي مع عملها في مجال الدعوة ومازالت الجماعة تسير على هذا المنوال^(٣) .

(١) انظر تقريراً عن أنشطة الجماعة الإسلامية بالهند الذي قدمه الأمين العام للجماعة الإسلامية بالهند في المؤتمر العام للجماعة في سبتمبر عام ١٩٨٠ . محلة « أردود انجست » الشهرية لشهر مارس ١٩٨٢ م .
(٢) انظر الأستاذ المودودي : واقع المسلمين وسبل النهوض بهم - ص ١٨٢ - ١٨٩ .
(٣) الأستاذ خليل الحامدي : نظرة عابرة على الجماعة الإسلامية بباكستان ، ص ١٢ .

رجدير بالذكر أن الأساليب والوسائل التي اختارتها الجماعة الإسلامية خلال هذه المرحلة للدعوة تتسع إلى كل جزء من أجزاء هذا البرنامج . ونحن تحدثنا عن بعض النواحي لجهاد الجماعة لإقامة الحكومة الإسلامية خلال حديثنا عن حياة الأستاذ المودودي ، ولهذا لا حاجة لذكرها مرة ثانية ، فيتين مما ذكرنا هناك أن الجماعة الإسلامية كان لجهادها المستمر في إقامة الحكومة الإسلامية على منهاج الخلافة الراشدة دورا هاما في الكفاح الطويل لقيام الدستور الإسلامى بباكستان « وذلك لأن الدستور بمثابة الأساس ، فإذا وضع الأساس على غير الإسلام لابد أن يرتفع كل البناء على الطراز غير الإسلامى ، وخذ لذلك مثلا من تركيا فإن علمانية الدستور التركى عرقلت النهضة الإسلامية ولا تزال تعرقها ، وكلما حاول مسلمو تركيا تغيير أوضاعهم المنحرفة عن الإسلام ، استعانت الفئات اللادينية بعلمانية الدستور وأبطلت كل مشروع يتبنى تكريس الحياة الإسلامية فيها »^(١) .

وأما الأساليب والوسائل الأخرى التي اختارتها الجماعة الإسلامية في هذه المرحلة للدعوة فنحن نذكر بعضها فيما يلي :

أولا : إصدار الكتب والبحوث لبيان أهمية إقامة الحكومة الإسلامية وشرح الجوانب المختلفة للحياة الإسلامية :

أصدرت الجماعة عديدا من الكتب والبحوث لبيان أهمية إقامة الحكومة الإسلامية ولشرح الجوانب المختلفة في النظام الإسلامى . ومن أهم الكتب التي صدرت حول مقتضيات هذه المرحلة كالاتى :

- ١ - نظام الحياة في الإسلام .
- ٢ - القانون الإسلامى وطريق تنفيذه في باكستان .
- ٣ - حقوق أهل الذمة في الدولة الإسلامية .
- ٤ - تدوين الدستور الإسلامى .
- ٥ - الصفات اللازمة للعاملين في مجال الدعوة .
- ٦ - الربا
- ٧ - المقترحات الدستورية .
- ٨ - أسس الدستور الإسلامى في القرآن .

- ٩ - الجماعة الإسلامية ، هدفها ، تاريخها ، وبرنامجها .
- ١٠ - المسألة القاديانية ١١ - الحركة الإسلامية ومنهجها في المستقبل .
- ١٢ - العدالة الاجتماعية في الإسلام . ١٣ - حقوق الإنسان الأساسية .
- ١٤ - مكانة السنة في التشريع ١٥ - المطالبة بالنظام الإسلامي .
- ١٦ - الخلافة والملك ١٧ - الدولة الإسلامية .
- ١٨ - السيرة النبوية ١٩ - واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم .
- ٢٠ - قضية كشمير المسلمة .

ثانيا : إصدار الجرائد والمجلات :

والوسيلة الثانية التي اختارتها الجماعة الإسلامية لنشر دعوتها هي الجرائد والمجلات منها الجرائد اليومية كجريدة « تسنيم » اليومية وجريدة « كوهستان » اليومية ، وجريدة « جسارت » اليومية ومنها المجلات الأسبوعية كمجلة « آسيا » الأسبوعية ومجلة « آئين » الأسبوعية ومجلة « نور » للأطفال ومنها مجلات شهرية كمجلة « ترجمان القرآن » الشهرية ومجلة « بتول » الشهرية للسيدات ومجلة « الحسنات » الشهرية للسيدات ومجلة « الرسالة » The message باللغة الإنجليزية ، وفضلا عن ذلك هناك عدد من الجرائد والمجلات يصدرها بعض أعضاء الجماعة أو أنصارها شخصيا .

ثالثا : الدروس والمحاضرات :

والوسيلة الثالثة التي اختارتها الجماعة لنشر الدعوة وتعميمها هي تنظيم اللقاءات والندوات والمؤتمرات الأسبوعية والشهرية والسنوية التي تلقى فيها الدروس والمحاضرات عن القرآن والسنة والسيرة وجوانب النظام الإسلامي المختلفة وما إلى ذلك ، وكان عدد المراكز لدروس القرآن في أنحاء البلاد عام ١٩٨٢ م أكثر من ٢٤٦٥ مركزا^(١) وذلك عدا المساجد التي يخطب فيها رجال الجماعة والتي كان عددها ٥١٧ مسجدا عام ١٩٧٨^(٢) .

(١) انظر دستور الجماعة الإسلامية بباكستان : توطئة - ص ك .

(٢) انظر الأستاذ خليل الحامدي : نظرة عابرة على الجماعة الإسلامية بباكستان - ص ٤٤ - ٤٨ .

رابعاً : إنشاء دور المطالعة والمكتبات :

والوسيلة الرابعة التي اختارتها الجماعة لنشر دعوتها خلال هذه المرحلة هي إنشاء دور المطالعة والمكتبات في أنحاء البلاد تضم كل دار ومكتبة عددا كبيرا من الكتب والجرائد والمجلات الإسلامية يقرأها الرواد في قاعات مخصصة للمطالعة ويستعيرونها حسب النظام . وكان عدد هذه الدور للمطالعة والمكتبات في أنحاء البلاد ٢٢٢٧ في عام ١٩٧٨ (١) .

خامساً : إنشاء المدارس والمعاهد :

ويعتبر إنشاء المدارس والمعاهد الدينية الوسيلة الخامسة التي اختارتها الجماعة لنشر دعوتها ، وهذه المعاهد تضم مناهجها العلوم الاجتماعية العصرية فضلا عن المواد الدينية كالتفسير والحديث والرجال والفقه والتاريخ الإسلامي واللغة العربية والنحو والبلاغة والعناية الخاصة بالتكوين والتربية ليتخرج منها الدعاة . وكان عدد هذه المعاهد والمدارس الدينية في عام ١٩٨٢ م ٤٨٦ معهداً (٢) .

في مجال الخدمات الخيرية :

وهكذا اهتمت الجماعة في هذه المرحلة للدعوة بالخدمات الخيرية لتشمل إقامة المستشفيات والمستوصفات يوزع منها العلاج على الفقراء والمساكين ، ومساعدة الأيتام والأرامل والفقراء والطلاب الفقراء في الكليات والجامعات والعناية بالمنكوبين في الحوادث أو اللاجئين من الهند وكشمير وأفغانستان . وكان عدد المستشفيات والعيادات تحت رعاية الجماعة (٨٠) وحدة عام ١٩٨٢ م . وللجماعة خدمات جليلة في إغاثة المنكوبين واللاجئين وقد بدأت الجماعة أنشطتها في هذا المجال من القيام في خدمة اللاجئين من الهند عام ١٩٤٧ م ، ثم قامت بخدمة اللاجئين من كشمير المحتلة عام ١٩٦٥ م ثم اهتمت

(١) انظر الأستاذ خليل الحامدي : نظرة عابرة على الجماعة الإسلامية بباكستان - ص ٤٤ - ٤٨ .

(٢) انظر دستور الجماعة الإسلامية بباكستان : توطئه - ص ك .

بإغاثة المنكوبين من الفيضانات عام ١٩٧٣ م وبإغاثة المنكوبين من الزلازل عام ١٩٧٤ م^(١) . ولكن أبرز خدمات الجماعة في هذا المجال وأهمها هي خدماتها تجاه الجهاد في أفغانستان فقامت الجماعة بما في وسعها لخدمة اللاجئين من أفغانستان فاهتمت بتوفير الحاجات الأساسية للمهاجرين بصفة عامة وللمجاهدين بصفة خاصة ، وبإنشاء المدارس والمعاهد الدينية لأولاد المجاهدين والمهاجرين . وهناك (٢٦٦) مدرسة ابتدائية وخمسة معاهد دينية للتعليم العالي تشتغل في مخيمات المهاجرين تحت رعاية الجماعة الإسلامية ، وأنشأت الجماعة (١٣٣) مسجدا في هذه المخيمات كما اهتمت الجماعة بإنشاء (٤) مستشفيات وعددا من المستوصفات لعلاج المجاهدين والمهاجرين وقامت بإصدار عدد من الكتب القيمة في لغاتهم الخاصة كما تعتنى الجماعة بعقد مؤتمرات الجهاد لتحقيق هذا الهدف القيم^(٢) . فضلا عن هذه الخدمات تجاه المهاجرين والمجاهدين الأفغان أنشأت الجماعة وكالة خاصة بأنباء الجهاد الإسلامى بأفغانستان باسم « وكالة الأنباء الأفغانية »^(٣) .

الاهتمام بالمجالات الأخرى المختلفة :

واهتمت الحركة الإسلامية في هذه المرحلة بعدة مجالات أخرى نذكر منها على سبيل المثال الآتى :

الاهتمام بالجيل الجديد :

اهتمت الحركة الإسلامية في هذه المرحلة بصفة خاصة بالجيل الجديد ، وفي عام ١٩٤٨ م أنشئت جمعية الطلبة الإسلامية بباكستان للعمل في هذا المجال . فكان لجهودها الجليلة أن المدارس والمعاهد والكليات والجامعات التي أنشئت لتعميم الثقافة الإنجليزية اللادينية بدأ يتخرج فيها الشباب المثقفون الذين جعلوا

(١) انظر الأستاذ خليل الحامدى : نظرة عابرة على الجماعة الإسلامية بباكستان - ص ٤٦ - ٤٧ .

(٢) انظر الأستاذ طفيل محمد : أمير الجماعة الإسلامية بباكستان - تقرير عن خدمات الجماعة

الإسلامية نحو مهاجرى الأفغان لعام ١٩٨٢ الميلادى .

(٣) انظر الأستاذ طفيل محمد : أمير الجماعة الإسلامية بباكستان - مشروع خدمة الجهاد الإسلامى

الأفغانى في مجال الإعلام .

الإسلام غاية حياتهم وجددير بالذكر أنه ليس هناك معهد أو كلية أو جامعة في باكستان إلا وقد تمكنت الجمعية من إنشاء فرع لها . وأكثر من ٨٠٪ من هذه الكليات والمعاهد والجامعات تسيطر عليها جمعية الطلبة الإسلامية سيطرة كاملة .
فإن الحمد . وجددير بالذكر أن جمعية الطلبة الإسلامية تقوم بإصدار مجلة « همقدم » الشهرية . ولها دار خاصة للطباعة والنشر .

وأما في محيط الطالبات ، فقد أنشئت جمعية الطالبات المسلمات للعمل فيها ، وهذه الجمعية دورها مع الطالبات لا يقل عن دور جمعية الطلبة الإسلامية مع الطلاب .

وكذلك أنشئت جمعية الطلبة العربية للعمل في المدارس والمعاهد الدينية ليتخرج فيها العلماء والخطباء والكتاب يجعلون العمل في مجال الدعوة غاية جهدهم وحياتهم وتقوم الجمعية بإصدار مجلة « المصباح » الشهرية^(١) .

الاهتمام بالمدرسين والأساتذة :

وَأما مجال التعليم والتربية فتشتغل فيه « منظمة الأساتذة » وهي تتسع دائرتها من المدارس الابتدائية والثانوية إلى الكليات والجامعات وتركز هذه الجمعية جهودها لنشر الدعوة في أوساط الأساتذة والمعلمين من ناحية وتمارس ضغطها على السلطات لأجل تنفيذ منهج إسلامي للتعليم والتربية من ناحية أخرى ، وجملة القول تعمل (منظمة الأساتذة) للانقلاب الإسلامي الكامل في مجال التعليم^(٢) .

الاهتمام بالعمال :

وهكذا اعتنت الحركة الإسلامية في هذه المرحلة بصفة خاصة بالعمال الذين يشتغلون في المصانع والشركات فكانوا فيما قبل في شبك مؤامرة الشيوعيين والاشتراكيين فركزت الحركة الإسلامية على هذا المجال وتأسيس (الاتحاد الوطني للعمال) يضم الاتحادات العمالية تحت رعاية الحركة الإسلامية فتمكنت الحركة الإسلامية من إنقاذ أكثر العمال المسلمين من شبك مؤامرة الشيوعيين وكان بفضل

(١) أحرني بهذا الأخ بشر أحمد حان رئيس جمعية الطلبة الإسلامية السابق .

(٢) أخبرني بهذا الأخ نصير الدين هاديون الأمين العام للمنظمة .

هذه الجهود أن أكثر من ٢٥٠ اتحاد عمالي في أكثر قطاعات العمال في المؤسسات الكبيرة كوزارة الكهرباء والماء ووزارة البرق والبريد وسكة الحديد الباكستانية ومصانع الحديد الباكستانية تنتمي إلى الحركة الإسلامية وعدد العمال المنتمين لهذه الاتحادات العمالية يزيد عن خمسمائة ألف^(١) .

الاهتمام بالفلاحين :

يمثل الفلاحون نسبة ٨٠ ٪ من سكان الباكستان وأكثرهم لا يعرفون القراءة والكتابة . فأنشئت (مؤسسة الفلاحين) للعمل معهم وتعمل هذه المؤسسة لتوعية الفلاحين من الناحية الدينية^(٢) .

الاهتمام بالاتحاد بين العلماء والمشايخ :

ويعتبر النزاع الطائفي بين العلماء والمشايخ أحد عوامل فشل الأحزاب الإسلامية والجماعات الدينية في الانتخابات . فأنشئت (جمعية اتحاد العلماء) لتوحيد كلمة العلماء^١ والمشايخ وبالتالي توحيد صفوف عامة المسلمين ولها دور بارز في هذا المجال ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى اهتمت الجمعية بقيام مجمع العلماء الذى ينظم دورات تدريبية لتربية الأئمة والخطباء^(٣) .

عمل الدعوة في مجال السيدات :

ويشتغل في مجال السيدات القسم النسائي للجماعة الإسلامية ، ودوره في هذا المجال لا يقل عن دور الرجال في مجالهم . ويضم برنامج هذا القسم للجماعة اللقاءات الأسبوعية والمؤتمرات الشهرية والسنوية ، وإلقاء الدروس والمحاضرات^١ والعناية الخاصة ببيان دور المرأة في الإسلام . ويصدر هذا القسم مجلة « بتول » الشهرية ومجلة « الحسنات » الشهرية للسيدات ومجلة « النور » للأطفال .

(١) أخبرني عن هذا الأخ محمد شفيع ملك رئيس الاتحاد الوطنى للعمال .
(٢) الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته ، وجهاده ، ص ٤٨ .
(٣) أخبرني عن هذا الشيخ كلزار أحمد المظاهرى الأمين العام للجمعية .

وكذلك هناك منظمات أخرى تعمل في مجال الصحافة ومع رجال القانون والمحاماة والأطباء والمهندسين وموظفي الحكومة كلها تعمل لتحقيق نفس الهدف وهي نشر الدعوة وإقامة الحكومة الإسلامية .

مدى تأثير الدعوة الإسلامية في المجتمع بلغة الأرقام :

بعد أن ذكرنا موجزا عن أنشطة الجماعة الإسلامية في المجالات المختلفة وتحدثنا عن أسلوبها لعمل الدعوة في دوائر الحياة المختلفة نأتى هنا بفكرة عامة عن مدى تأثير الدعوة الإسلامية في المجتمع المسلم الباكستاني وذلك بلغة الأرقام كما كانت في أواخر عام ١٩٨٢ الميلادي :

١ - عدد أعضاء الجماعة ٤٥٦٦ عضوا . وذلك مع أن عضوية الجماعة لا تحصل إلا بعد أن يستمر المرء مؤيدا لها وناصرها عدة سنوات ويثبت أنه كفؤ لتحمل عبء العضوية .

٢ - عدد أنصار الجماعة (مسجلين) ٤٥٦٢٧ شخصا وذلك فضلا عن مئات الألوف من الأنصار والمؤيدين الذين لم تسجل أسماؤهم .

٣ - الفروع المكونة من الأعضاء ٥٢٩ فرعا .

٤ - الفروع المكونة من الأنصار والمؤيدين ٤١٧٥ فرعا^(١) .

ذلك فضلا عن ما ذكرناه عن مدى تأثير الدعوة الإسلامية في الدوائر المختلفة للمجتمع مثل الطلاب والأساتذة والعمال والفلاحين وما إلى ذلك من طبقات المجتمع المختلفة .

(١) انظر دستور الجماعة الإسلامية بباكستان : توطئة - ص ك .

١) مدى تأثير دعوة الجماعة الإسلامية على المستوى العالمى

ولا يتم الحديث عن هذه المرحلة للدعوة إلا إذا تحدثنا عن أنشطة الجماعة الإسلامية على المستوى العالمى ولولا ضيق المجال لتكلمنا فى هذا الموضوع بالتفصيل ولكننا سنكتفى بالإشارة إلى الأمور التالية :

العلاقات مع الحركات الإسلامية العالمية :

وتتمتاز هذه المرحلة للجماعة الإسلامية بباكستان ببداية علاقاتها الوثيقة مع الحركات الإسلامية العالمية الأخرى وذلك لأن هذه الحركات كلها تنطلق من نفس المنطلق وهو (الكتاب والسنة) وتهدف إلى نفس الهدف وهو إقامة الحكومة الإسلامية ، وأهم هذه الحركات الإسلامية العالمية هى :

- ١ - حركة الإخوان المسلمين بالعالم العربى .
 - ٢ - حزب الملى السلامة بتركيا .
 - ٣ - مجلس الشورى لمسلمى أندونيسيا .
 - ٤ - جمعية العلماء المسلمين الجزائريين .
 - ٥ - حزب الاستقلال بالمغرب .
 - ٦ - الاتحاد الإسلامى لمجاهدى أفغانستان .
- وعدد من الحركات الإسلامية الأخرى فى العالم الإسلامى .

إصدار الكتب فى اللغات العالمية الأخرى :

والأمر الثانى الذى اهتمت به الجماعة الإسلامية فى هذه المرحلة للحركة الإسلامية هو نقل كتب الجماعة الإسلامية باللغات العالمية الأخرى ، فكان لتحقيق هذا الهدف أن اهتمت الجماعة بقيام عدد من المؤسسات أهمها كالاتى :

دار العروبة للدعوة الإسلامية :

وقد أقيمت هذه الدار لنقل كتب الجماعة الإسلامية إلى اللغة العربية ولترجمة كتب الإخوان المسلمين من اللغة العربية إلى اللغة الأردنية . هذا من ناحية ومن ناحية أخرى تعمل هذه الدار كالواسطة بين الجماعة الإسلامية والإخوان المسلمين والحركات الإسلامية الأخرى في العالم العربي ، فتمكنت هذه الدار من نقل الكثير من الكتب للأستاذ المودودي من اللغة الأردنية إلى اللغة العربية كما تمكنت من ترجمة كثير من الكتب للإمام الشهيد حسن البنا والشهيد سيد قطب والأستاذ محمد قطب وغيرهم من قادة الحركة الإسلامية في العالم العربي من اللغة العربية إلى اللغة الأردنية^(١) .

مجمع المعارف الإسلامية :

يعتنى مجمع المعارف الإسلامية بإخراج البحوث وتربية الباحثين وتغذية الحركة بما يلزم من الغذاء الفكري والزاد العلمي^(٢) هذا من ناحية ، وناحية أخرى من غايات المجمع وأهدافه أن يهتم بصفة خاصة بالأمور الآتية :

- ١ - إحياء التراث الإسلامي العظيم ونقله إلى اللغة الأردنية واللغات الحية الأخرى بأسلوب عصري متين .
- ٢ - نقل الأفكار والبحوث التي ينتجها المفكرون المسلمون المعاصرون باللغة الأردنية واللغات الأخرى ونقل وترويج كتب الأستاذ المودودي حول الدعوة ومقتضياتها أو حول جوانب النظام الإسلامي المختلفة إلى اللغات العالمية المختلفة .
- ٣ - دراسة المشكلات التي أوجدتها الحضارة العصرية ثم وضع الحلول لها في ضوء الإسلام بتوجيه من المفكرين المسلمين .
- ٤ - إعداد دراسات حول ما يمر به العالم الإسلامي من ظروف سياسية واقتصادية واجتماعية .

(١) آخرى عن هذا الأستاذ خليل الحامدي : المدير العام لدار العروبة للدعوة الإسلامية .

٥ - بذل المحاولات في توحيد المذاهب الفقهية الإسلامية على أساس كتاب الله وسنة رسوله ﷺ .

٦ - إنشاء العلاقات مع الأكاديميات والجامعات والمؤسسات العلمية في البلاد العربية والإسلامية لإيجاد أوجه التعاون فيما يتعلق بترويج الأفكار الإسلامية وإحياء التراث الإسلامى ولتنسيق المشاريع في مجال الدعوة^(١) .

وكما أسلفنا أن الأستاذ المودودى قد منح للمجمع الجائزة التى أعطيت له من قبل هيئة جائزة الملك فيصل العالمية عام ١٣٩٩ هـ لخدماته في مجال الدعوة .

وجدير بالذكر أن مجمع المعارف الإسلامية له فرع في كراتشى أيضا وقد صدر من مجمع المعارف الإسلامية حتى الآن أكثر من أربعين كتابا قيما تشتمل على المواضيع الإسلامية المختلفة^(٢) .

المؤسسة الإسلامية ببريطانيا :

وقد تأسست هذه المؤسسة لنقل وترويج كتب الأستاذ المودودى ، ومفكرى الإسلام المعاصرين إلى اللغة الإنجليزية ولغات أوروبا المختلفة الأخرى وللرد على ما يكتبه المستشرقون ضد الإسلام والنبي ﷺ ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى لدراسة مخططات مبشرى الاستعمارية ومؤامراتهم في العالم الإسلامى ، ولتخطيط مخططات إيجابية لمواجهة هذه المؤامرات . وقد تمكنت المؤسسة من إصدار عدد غير قليل من كتب الأستاذ المودودى ومفكرى الإسلام المعاصرين باللغة الإنجليزية ولغات أوروبا الأخرى . كما تمكنت من دراسة أنشطة المبشرين ومخططاتهم في العالم الإسلامى ولاسيما في أندونيسيا ، وأفريقيا ، والشرق الأوسط وبنغلاديش وباكستان والبلاد الإسلامية الأخرى وقد صدرت تقارير عن هذه الدراسة باللغة الإنجليزية واللغة العربية . هذا وللمؤسسة دور هام في نشر

(١) انظر للتفصيل الأستاذ خليل الحامدى : التعريف عن مجمع المعارف الإسلامية - بلامور

ص ٩ - ١٢ .

(٢) انظر المرجع السابق : ص ٦ - ٧ .

الدعوة الإسلامية في المسلمين المقيمين في إنجلترا وبلاد أوروبا الأخرى وفي المحافظة على شخصيتهم الإسلامية في مركز الحضارة الجاهلية الحديثة^(١) .

وجدير بالذكر أن للمؤسسة فرع في نيروبي (الأفريقية الشرقية) ويعمل هذا الفرع على نفس المنهج لمواجهة مخططات ومؤامرات المبشرين المسيحيين والقاديانيين في القارة الأفريقية . وقد أنشأت المؤسسة عشرات من المدارس الابتدائية والثانوية لتعليم أولاد المسلمين المقيمين هناك وذلك لكي لا يقع المسلمون في مؤامرات المبشرين المسيحيين والقاديانيين في المجال التعليمي^(٢) .

الاهتمام بترويج الكتب الإسلامية في اللغات العالمية الأخرى :

وخلال هذه المرحلة للدعوة تمكنت الجماعة الإسلامية من نقل وإصدار عدد غير قليل من كتب الأستاذ المودودي وقادة الحركات الإسلامية المعاصرة في أكثر من أربعين لغة عالمية أهمها اللغة العربية والإنجليزية والفرنسية ، والإيطالية ، والألمانية ، والأسبانية ، والفارسية ، والبشتوية ، والروسية ، واليابانية ، والكورية ، والماليزية ، والأندونيسية ، واللغة التركية ، واللغات العالمية الأخرى .

ويتبين مما أسلفنا أن الدعوة الإسلامية في هذه المرحلة لم تزل تسير على نفس السياسة التي اتخذت لها في البداية والبرنامج الذي اختارته الجماعة في بداية هذه المرحلة كان مطابقا مع غايتها كل المطابقة ، وحققت في هذا السبيل ما حققت من المآرب والغايات بما يسر الله لها من الوسائل المعنوية والمادية .

(١) أخبرني عن هذا الأستاذ خورشيد أحمد ، رئيس المؤسسة الإسلامية والأستاذ خرم جاه مراد المدير العام لها .

(٢) أخبرني عن هذا الأستاذ محمد محتر رأو ، المدير العام للفرع .

الفصل الرابع

تأليفات الأستاذ أبي الأعلى المودودي

كتابات الأستاذ الكبير أبي الأعلى المودودي تعتبر من المنارات للفكر الإسلامي المعاصر ، وأدت دوراً كبيراً في تقديم حقائق الإسلام للمسلم المعاصر بطريقة مبسطة مبلورة يسهل فهمها واستيعابها .

الأستاذ محمد قطب في مقابله مع مندوب مجلة « اردود اثجست » الشهرية

* * *

كانت كتاباته وبحوثه موجهة إلى معرفة طبيعة هذه الحضارة الغربية وفلسفتها للحياة ، وتحليلها تحليلاً علمياً قلما يوجد له نظير في الزمن القريب ، وقد عرض الإسلام ونظام حياته ، وأوضاع حضارته وحكمه ، وصياغته للمجتمع والحياة ، وقيادته للركب البشري والمسيرة الإنسانية في أسلوب علمي رصين وفي لغة عصرية تتفق مع نفسية الجيل المثقف ومستوى العصر العلمي ، ويملاً الفراغ الذي كان يوجد في الأدب الإسلامي المعاصر من زمن طويل ، ويقضي حاجة في نفس الشباب الطموح إلى مجد الإسلام والمسلمين وقيام دوله ومجتمعاته الشريفة المعترزة بنفسها ودينها ورسالتها ومقومات حياتها في الأقطار الإسلامية أولاً وفي العالم بالتالي^(١).

الشيخ أبو الحسن علي الندوي

(١) مجلة المجتمع الكويتية العدد ٤٥٩ والتاريخ ١ محرم ١٤٠٠ هـ .

مؤلفات الأستاذ المودودي

لم يكن الأستاذ المودودي مؤلفا عاديا كغيره من المؤلفين الذين يؤلفون الكتب لكي يخدموا العلم والأدب ، وهكذا يضيفون في ذخيرة الكتب ولكن مع ذلك لا يزدون أى شئ يذكر في ذخيرة العلم . وهو لم يكن من المؤلفين الذين يتخذون من التأليف والتصنيف حرفة لهم يتكسبون منها ، بل كان من المؤلفين الكبار الذين يدخلون في ميدان التأليف والتصنيف لتحقيق الهدف الذى يتخذونه لحياتهم وللوصول إلى الغاية التى يعيشون لأجلها فلذلك تختلف مكانة مؤلفات هؤلاء المؤلفين مع اختلاف الأهداف التى يتخذونها لحياتهم . ومن المعلوم أن الأستاذ المودودي اتخذ نشر الدعوة الإسلامية وإقامة النظام الإسلامى هدفا لحياته وذلك فى عصر ملئ بالأفكار والنظريات التى جاءت بها الحضارة الجاهلية الحديثة . ولذلك فهو لم يكتب كتابا ولم يصدر بحثا إلا وكان يتعلق بذلك الهدف القيم كما يقول الأستاذ المودودي نفسه : « لم أقصد إصدار بحوث علمية فى المواضيع الإسلامية فحسب بل استهدفت من ذلك أن يؤمن الإنسان العصرى بالإسلام بالشعور والقناعة لا بالقشور والعاطفة ثم يندفع تلقائيا إلى إقامته وتغليبه ، ويستमित فى سبيل تنكيس كلمة الباطل ورفع كلمة الحق وفى سبيل استئصال إمامة الكفر ونصب إمامة الإسلام » (١) .

فنى أن الكتب والكتيبات التى أصدرها الأستاذ المودودي والتى يصل عددها إلى ١٢٨ كتابا (٢) مع أنها متنوعة فى موضوعاتها ، هناك رابط يربط بينها وذلك الرابط هو وحدة الغاية فكل تلك الكتب مربوطة بها ، وهناك كتب انتقد الأستاذ المودودي فيها الجاهلية القديمة والجاهلية الحديثة التى جاءت بها

(١) الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته ، وجهاده ، ص ٢٥ .

(٢) انظر جريدة « جسارت » اليومية : كراتشى ، عدد خاص فى ذكرى الأستاذ المودودي ،

الخصارة العربية الحديثة وآثارها الفكرية والدينية ومضارها الاجتماعية والحضارية في المجتمعات الإسلامية كما أن هناك كتباً انتقد فيها الأستاذ الجمود الفكري عند علماء المسلمين كما انتقد الأوهام والخرافات التي اتخذت سبيلها في عامة المسلمين وهناك كتب قدم الأستاذ فيها الدعوة الإسلامية وبين متطلباتها ومقتضياتها كما أن هناك كتباً شرح الأستاذ فيها نظام الحياة في الإسلام وما هي متطلباته وما هي عقيدته ، وما هي عباداته ، وما هي أسس حضارته ، وما هي تعليماته في الاقتصاد والسياسية والاجتماع ، ولكن مع ذلك التنوع الكبير في الموضوعات كانت هذه الكتب مربوطة بذلك الرابط أى رابط وحدة الغاية .

ويجدر بنا أن نذكر هنا بعضاً من المزايا التي تمتاز بها تلك الكتب .

أولها : أن الأستاذ المودودي كان يأتي بالأدلة من الكتاب والسنة والبراهين العلمية والعقلية في تأييد كل ما يقول ، فلذلك نجد كتبه تؤثر في الأذهان تأثيراً كبيراً .

ثانيها : أن الأدلة العلمية والعقلية التي يأتي بها الأستاذ المودودي في كتبه تتعلق بالأشياء الحسية التي يلمسها كل واحد منا في حياته اليومية ، وهذا ما يمكنه من فهمها بسهولة .

ثالثها : أن الله قد وهبه الإخلاص الذي جعل أسلوبه مؤثراً جذاباً للغاية يؤثر في الأذهان والقلوب سويًا ، فلا يمكن أن يقرأ الإنسان كتبه ولا يتأثر بها ، فكانت نتيجة ذلك أن مئات الآلاف من الناس الذين قرؤوا كتبه قد تأثروا بها وأصبحوا أنصاراً لدعوته .

رابعها : أن كتب الأستاذ المودودي مع كونها علمية ، لا توجد فيها الاصطلاحات العلمية التي لا يفهمها إلا أصحاب العلم ، وذلك لأن دعوته كانت للمسلمين كافة خاصتهم وعامتهم فكان لا بد ألا تفوق عن فهمهم .

خامسها : أن الأستاذ المودودي لم يتناول موضوعاً من الموضوعات المتنوعة التي تتسع إليها دائرة كتبه ، إلا وقد قرأ فيه كل ما كتب قديماً وحديثاً ، ثم كتب فيه ، وجاء بالأدلة من كل ما قرأ من القديم والحديث في تأييد موقفه وهذا ما يجعل كتبه تمتاز بالجامعية التي لا توجد عند المؤلفين إلا قليلاً .

سادسها : أن الأستاذ المودودي كان يعتنى بصفة خاصة أن تكون كتبه صغيرة الحجم حتى تسهل قراءتها كما يسهل انتشارها ، فرى أن معظم مؤلفاته قد صدرت في صورة كتيبات صغيرة إلا أنها تحمل معان كبيرة فهو كمن تمكن من جمع الأنهار في كوب .

سابعها : أن الأستاذ المودودي قد وهبه الله إمعان النظر في الكتاب والسنة فضلا عن البصيرة العميقة في شئون الحياة الفردية والحياة الاجتماعية المختلفة فلذا حينما كان يكتب كتابا أو يصدر بحثا كان يلاحظها كلها بالاهتمام فلذلك كانت كتبه تفوق كتب الإخصائيين الذين لا يعرفون شيئا خارجا عن دائرة تخصصهم .

ومن المعلوم أن اللغة التي كتب الأستاذ المودودي بها كتبه كانت اللغة الأردنية ، ولكن أكثر تلك الكتب قد نقلت إلى اللغات الأخرى مثل اللغة الإنجليزية والعربية والبنغالية والهندية والفرنسية ، وكثير من اللغات العالمية الأخرى ، وبعضها كمبادئ الإسلام قد نقلت إلى أكثر من ٣٠ لغة ، وهذا خير شاهد على القبول العام الذي نالته كتب الأستاذ المودودي في العالم أجمع .

والآن نتعرف على أهم هذه الكتب :

تفهم القرآن

تفهم القرآن هو تفسير القرآن الكريم الذي ألفه الداعية المفسر الأستاذ أبو الأعلى المودودي رحمه الله ، ويتكون هذا التفسير من ستة أجزاء وهذا التفسير يعتبر من أهم مؤلفات الأستاذ المودودي رحمه الله حيث قضى في إكماله أكثر من ثلاثين سنة ، وقد بدأ الأستاذ المودودي تأليفه في فبراير عام ١٩٤٢ الميلادي بعد ستة أشهر من تأسيس الجماعة الإسلامية وأكماله في عام ١٩٧٢ الميلادي لما تنحى عن إمارة الجماعة لكبر سنه بعد أن تحمل هذه المسؤولية الكبرى لأكثر من ثلاثين سنة ، وتعتبر هذه المدة طويلة وغير عادية لتأليف تفسير ولكنه استغرق كل هذه المدة لإكمال هذا التفسير لأنه لم يؤلفه جالسا على الأريكة في مكتبه ولا معتكفا في زاوية من الزوايا ، بل ألفه وهو يقود الحركة الإسلامية التي

أنزل الله سبحانه وتعالى القرآن الكريم لقيادتها ، ومن المعلوم أن قيادة الحركة الإسلامية مسئولية ذات أهمية كبرى ، فنحن نراه خلال هذه المدة الطويلة يتحمل عبء هذه المسئولية الكبرى مع اهتمامه بتأليف « تفهيم القرآن » ، فكان رحمه الله يهتم بتربية العاملين في مجال الدعوة فكرياً وعلمياً وعملياً من ناحية ويقوم بمواجهة التحديات المعادية فكرياً وعلمياً وعملياً من ناحية ثانية ، وهكذا كان يجاهد لإقامة النظام الإسلامى من جانب ويعتنى بإصدار الكتب القيمة حول الدعوة ومقتضياتها من جانب آخر ، فنحن نجد أحياناً يواجه الحكومات العلمانية الدكتاتورية كما نرى حيناً آخر زج به في السجون لا لجرمة إلا لمطالبته بإقامة الحكم الإسلامى ، ولكن مع مواصلة جهاده في هذه المجالات المختلفة لا يفوته أن يهتم ويستمر بتأليف « تفهيم القرآن » ، وكان لهذا الجهاد العظيم الطويل في مجال الدعوة أن اكتشفت له المفاهيم القرآنية التي لا يمكن أن تكتشف إلا إذا تحمل الإنسان عبء الدعوة التي نزل القرآن الكريم بها ودخل في معركة الجهاد لإقامة الحكم الإسلامى . وبهذا نستطيع أن نقول أن « تفهيم القرآن » يمتاز بالمزايا التي لها أهمية بالغة للعاملين في مجال الدعوة في الأقطار الإسلامية والعالمية المختلفة . وإننى وقد فصلت الكلام حول هذه المزايا لتفسير الأستاذ المودودى في كتابى « الأستاذ أبو الأعلى المودودى ومنهجه في التفسير » لهذا أكتفى هنا بالإشارة إلى بعضها بإيجاز .

إن لحمة دعوة الأستاذ المودودى رحمه الله وسداها هي القرآن الكريم ، فيقول الأستاذ المودودى مبيناً العلاقة بين دعوته وبين القرآن الكريم :

« حينما بدأت تأليف كتاب « الجهاد في الإسلام » بدأت دراسة القرآن الكريم والأحاديث الشريفة والسيرة النبوية بإمعان النظر والدقة . فكان خلال هذه الدراسة أن اتضح لى أن القرآن الكريم هو كتاب بدأت الحركة الإسلامية ببداية نزوله . فلابد لنا أن نبدأ بالحركة التي قد بدأت بنزول هذا الكتاب العظيم . وإننى لم أزل أفكر في هذا الموضوع حتى وفقنى الله أن أقوم بتأسيس الحركة الإسلامية في أغسطس عام ١٩٤١ الميلادى وأن أبدأ تأليف « تفهيم القرآن » في فبراير عام ١٩٤٢ الميلادى ، فله الحمد » .

ثم يقول الأستاذ المودودى مستمرا في حديثه :

« حينما وفقنى الله أن أقوم بتأسيس الحركة الإسلامية ، اتضح لى أنه مهما أبذل جهودى فى مجال الدعوة بلسانى وقلمى لا يمكن لى أن أتمكن من تحقيق هذا الهدف السامى إلا إذا جعلت القرآن وسيلة له ، وذلك لأن هذا الكتاب العظيم قد أنزله الله لتحقيق هذا الهدف ذاته ، فلا يمكن للناس أن يفهموا الدعوة الإسلامية إلا إذا تمكنوا من فهم القرآن الكريم ، فكان لابد لى أن أقوم بتفسير القرآن وتفهيمة لىتمكن الناس من فهم الدعوة الإسلامية فهما صحيحاً^(١) .

فيتبين مما أسلفنا العلاقة الوثيقة الموجود بين دعوة الأستاذ المودودى وبين تفسيره ، فقيام الأستاذ المودودى بإنشاء الحركة الإسلامية كان من متطلبات القرآن الكريم الأساسية وقيامه بتأليف تفسيره للقرآن الكريم كان من مقتضيات الحركة الإسلامية ، لهذا قرر الأستاذ المودودى أن يقوم بالعمل فى مجال الدعوة حينما تبين له خلال دراسته للقرآن الكريم بأن القرآن هو كتاب أنزله الله لقيادة الحركة الإسلامية ولا يمكن العمل بمقتضياته إلا بإنشاء هذه الحركة ، فعقد العزم على أن يؤلف تفسيره للقرآن حينما بدا له من خلال عمله فى مجال الدعوة بأنه لا يمكن له الاستمرار بهذا العمل إلا إذا جعل القرآن الكريم وسيلة له .

فكان لهذه العلاقة بين دعوة الأستاذ المودودى وبين تفسيره للقرآن الكريم أنه تمكن من إبراز الجوانب التفسيرية التى قد شوهت من أجل سيطرة الحضارة الغربية الجاهلية فكراً وعملياً ، ومنها أن الإسلام دين ودولة ولا يمكن العمل به إلا بإقامة الحكم الإسلامى ، ومنها أن الإسلام دين كامل يشمل كل ناحية من نواحي الحياة الفردية منها والاجتماعية ولا يمكن العمل به فى دائرة خاصة للحياة الفردية أو الاجتماعية دون الدوائر الأخرى ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى اعتنى الأستاذ خلال تفسيره للقرآن الكريم بمواجهة التحديات التى جاءت بها الحضارة الجاهلية الحديثة وثقافتها اللادينية وفلسفتها المادية كما اعتنى بالرد على أباطيل المستشرقين والمبشرين والمتفرنجين بالإضافة إلى اعتنائه بالقضاء على ما جاءت به الحركات الهدامة المعادية للإسلام من تأويلات باطلة وأفكار زائفة ، وجديدا بالذكر أن الأستاذ المودودى يعتنى بهذه النواحي التفسيرية مع اهتمامه

(١) مجلة آئين الأسبوعية ، عدد خاص فى ذكرى إكمال (تفهيم القرآن) - كلمة الأستاذ المودودى فى حفل خاص انعقد بمناسبة إكمال (تفهيم القرآن) فى يوليو عام ١٩٧٢ الميلادى ص ١١٥ .

البالغ بأصول التفسير التي يتفق عليها الأئمة المفسرون قديماً وحديثاً ، وهذا ما يزيد به تفسيره مكانة وأهمية ويجعله مرجعاً ذا أهمية بالغة للعاملين في مجال الدعوة والمجاهدين في سبيل الله خاصة ، وللعلماء والمشايع والكتاب الإسلاميين عامة .

وإننى لا أبالغ حين أقول إن هذا التفسير تمكن بفضل مئآت الألوف من المسلمين المثقفين من تخليص أذهانهم من العبودية الفكرية للحضارة الجاهلية الحديثة كما أن له دوراً هاماً في إعادة ثقته بصلاحيّة الإسلام بقيادة الركب البشرى في هذا العصر ، وأنا واحد من هؤلاء الملايين ، ولولا تعرفى على تفسير الأستاذ المودودى وتأليفاته القيمة لأصبحت لقمة سائغة لأى مضلل من أئمة الضلالة .

وأما ترجمة « تفهيم القرآن » ، باللغة العربية فلم يصدر حتى الآن ، فنرجوا من القائمين على أموره العناية بأصدار ترجمة هذا التفسير القيم باللغة العربية .

مبادئ الإسلام

هذا الكتاب الذى صدر لأول مرة فى عام ١٩٣٧^(١) قد نال القبول العام فى العالم إلى حد أنه قد نقل حتى الآن إلى أكثر من ٣٠ لغة^(٢) من اللغات العالمية وقد نشرت الملايين من نسخه فى اللغات العالمية المختلفة ووزعت فى البلاد الإسلامية والعالمية المختلفة ولا تزال ترجمته فى اللغات الأخرى المختلفة مستمرة حتى الآن .

ويشمل هذا الكتاب المعلومات الابتدائية عن الإسلام فى أسلوب سهل وجذاب لكى يتمكن عامة المسلمين من فهم ما هو الإسلام وما هى متطلباته ويبلغ تأثيره إلى حد أنه حينما يبدأ القارئ قراءته لا يقدر أن يتوقف إلا أن يكمله ويجدير بالذكر أن هذا الكتاب يحطم فكرة اتخاذ الدين طقوساً فحسب ، بل يؤدى الفكرة بأن الإسلام هو دين كامل ويجعل القارئ يقوم لإقامته ، فصدق الشيخ المفتى عتيق الرحمن رئيس المجلس الاستشارى بالهند ورئيس ندوة المصنفين بدلهى حيث

(١) انظر مبادئ الإسلام . مقدمة الناشر للطبعة الثامنة والثلاثين ، ص ٧ .

(٢) انظر الأستاذ خليل الحامدى : الإمام أبو الأعلى المودودى - حياته ، دعوته وجهاده ، ص ٢٥ .

قال إنه لا يعرف كتاباً آخر نال ما ناله كتاب « مبادئ الإسلام » من فهم صحيح للإسلام^(١).

ومن أهم اللغات العالمية التي نقل إليها هذا الكتاب هي اللغة العربية ، والإنكليزية ، والبنغالية ، والفارسية ، والهندية ، والتركية ، والأندونيسية ، والسواحلية ، والفرنسية ، والهاوسية ، والألمانية ، والأسبانية ، واليابانية ، والسندية ، والبشتوية ، والماليارية ، والهولندية ، والبرتغالية ، والكورية ، والروسية ، والكجراتية ، والتاميلية ، والماليزية ، وغيرها من اللغات العالمية المختلفة ، وقد نال هذا الكتاب رواجاً عظيماً في البلاد الغربية وعدد غير قليل من غير المسلمين ، قد هداهم الله إلى الإسلام بقراءته^(٢) ، ومئات الآلاف من المسلمين قد عادت ثقتهم في الإسلام به ، فله الحمد .

نحن والحضارة الغربية

يشمل هذا الكتاب الكلمات الافتتاحية والمقالات التي نشرها الأستاذ المودودي في مجلته الشهيرة « ترجمان القرآن » من عام ١٣٥٢ إلى عام ١٣٥٧ هـ الموافق عام ١٩٣٢ م إلى عام ١٩٣٨ م والتي نشرت فيما بعد في عام ١٣٥٨ هـ / عام ١٩٣٩ م بصورة كتاب أسماه الأستاذ المودودي « التفتيحات » باللغة الأردنية والذي نقل فيما بعد إلى اللغة العربية باسم « نحن والحضارة الغربية » . والموضوع الذي تناوله الأستاذ في المقالات التي يضمها هذا الكتاب هو مواجهة الحضارة الغربية ومؤثراتها في العالم الإسلامي وهذا هو الرابط الذي يربط بينها ويجعلها كتاباً مستقلاً ، وموقف الأستاذ المودودي من الصراع الذي بدأ بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية بعد استيلاء الاستعمار العاشم على العالم الإسلامي لم يكن موقف الخضوع والعبودية الفكرية الذي اتخذه المثقفون الجدد ولا كان موقف الرفض والاعتزال الذي اتخذه أكثر العلماء والمشايع ، بل كما يتبين من محتويات الكتاب كان موقف الإيمان والثقة ، موقف الشجاعة والجرأة ، وذلك لبصيرته بالكتاب والسنة مع معرفته العميقة بالنظريات والفلسفات اللادينية التي جاءت بها الحضارة الاستعمارية الحديثة ، فلذلك

(١) حريدة « جسارت » اليومية : عدد خاص بذكرى الأستاذ المودودي ، ص ٦٥ .

(٢) انظر الأستاذ خليل الحامدي . الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته وجهاده ، ص ٢٦ .

تمكن من نقد الجاهلية الحديثة التى تقوم عليها أسس الحضارة الغربية وعلومها ، وكذلك انتقد مؤثرات الحضارة الغربية ومضارها فى المجتمعات الإسلامية ، كما انتقد موقف الخضوع والعبودية الفكرية ودعوات التجدد والتحرر فى الإسلام مع نقده موقف الرفض والجمود الذى اتخذه العلماء والمشايخ ، هذا من ناحية ومن الناحية الأخرى تمكن الأستاذ من عرض الإسلام ومتطلباته بأسلوب عصرى جذاب وكل ذلك بالبراهين العقلية والعلمية والأدلة من القرآن والسنة والحقيقة أنه كان لهذا الكتاب دور هام فى إعادة ثقة المثقفين الجدد فى صلاحية الإسلام ، لا فى شبه القارة الباكهنديّة فحسب ، بل فى العالم الإسلامى كله ، ويجدر بنا أن ننقل فقرات من هذا الكتاب ، وذلك من مقالة بعنوان « شرعة الأبطال لا شرعة الضعاف » ، لكى نرى الأسلوب الجذاب الذى اختاره الأستاذ المودودى فى هذا الكتاب .

« إن الشريعة الربانية لم تنزل للأقزام الخانعين ، ولا لعبدة الأهواء وهواة الدنيا ، ولا للذين مثلهم كمثل الريشة فى مهب الرياح أو كالغشاء الجارى مع تيار الماء ولا للحربائين الذين يتلونون بكل لون من ألوان الظروف ، وإنما أنزلت لأولئك اللبوث الأبطال الذين يملكون بشجاعتهم تغيير مهب الرياح وتحويل مجرى المياه إلى ما يريدون ويحبون صبغة الله على سائر الأصباغ والألوان ، وقد عزموا أن يصبغوا بها جميع العالم » (١) .

الخطب

هذا الكتاب الذى صدر فى عام ١٣٥٩ هـ الموافق عام ١٩٤٠ م (٢) لأول مرة يشمل المحاضرات التى ألقاها الأستاذ المودودى فى جامع دار الإسلام فى ولاية بنجاب فى عام ١٣٥٧ هـ الموافق ١٩٣٨ م كخطب الجمعة (٣) ، وذلك بعد ما انتقل الأستاذ المودودى هناك مهاجرا من حيدر آباد الدكن على دعوة المفكر الإسلامى الكبير ، الدكتور محمد إقبال ، وتشمل هذه المحاضرات القيمة الموضوعات الآتية : حقيقة الإيمان ، حقيقة الإسلام ، حقيقة الصلاة ، حقيقة

(١) عن الحضارة الغربية : ص ٢٧٧ .

(٢) مقدمة الخطب : ص ٢٢ (٣) المرجع السابق . ص ٢٢ .

الزكاة ، حقيقة الصوم ، حقيقة الحج وحقيقة الجهاد . وكان مخاطبو الأستاذ في تلك المحاضرات مسلمي القرى الذين لم يكن مستوى علمهم وفهمهم عاليا فاهتم الأستاذ المودودي بأن تكون لغتها وأسلوبها سهلا جدا حتى يتمكن هؤلاء المسلمون من فهمها ، فوفقه الله لتحقيق ذلك الهدف ، ومن مزايا تلك المحاضرات أن الأستاذ يدعم ما يدعو إليه بالأدلة من القرآن والسنة وبالبراهين العقلية والعلمية وجدير بالذكر أن هذه الأدلة ، مع كونها علمية وعقلية ، يأتي بها الأستاذ من الأشياء التي يراها كل واحد منا في حياته اليومية ، وهذا ما يجعلها سهلة الفهم ، وكذلك أسلوبها ، مع كونه داعيا وعلميا ، لم يزل سهلا وجذابا ومؤثرا .

والحقيقة إن القارئ حينما يبدأ قراءته لا يقدر أن يتوقف إلا إذا أكمله ، ويشعر خلال قراءته بأن الحجاب الذي كان بينه وبين الإسلام قد رفع وقد عرف ما هو الإسلام الحقيقي الذي جاء به سيدنا محمد ﷺ وهذا ما يجعله يقوم للعمل الإسلامي ، ومن مئات الآلاف من الأمثلة لذلك يكفي أن نذكر هنا ما يحكي الشيخ غلام نبي نائب أمير الجماعة الإسلامية بولاية جامو وكشمير : « إنني بعدما تخرجت في دار العلوم ديوبند (الهند) وعدت إلى كشمير ، صادفني ذات مرة أن واحدا من أصدقائي جاءني بكتيب يحمل اسم « حقيقة الإيمان » واقترح علي أن أقرأه ، ولم يعجبني هذا قط ، فكيف يجدر بعالم كبير مثل أنا أن يقرأ كتيباً صغيراً مثل هذا الكتيب ، ولكنني لم أقدر أن أرفض رغبة الصديق ، وبدأت قراءته ولم أقدر أن أتوقف حتى انتهيت منه ، وشعرت بأنني مع إكمال دراستي في العلوم الدينية لم أفهم حقيقة الإيمان وحقيقة الإسلام إلا بعدما قرأت ذلك الكتيب » (١) .

الجهاد في الإسلام

هذا الكتاب الذي صدر لأول مرة في عام ١٩٢٧ م يعتبر أول كتاب ألفه الأستاذ المودودي ، ولكن بعدما صدر الكتاب « مصدر قوة المسلم » فقد تحولت الأولوية إليه ، ولكن أوليته في الإصدار لم تزل باقية وألف الأستاذ المودودي

(١) أخبرني عن هذا الشيخ سعد الدين أمير الجماعة الإسلامية السابق بولاية جامو وكشمير المختلة .

(١) انظر الأستاذ المودودي : « جماعت إسلامي كى ٢٩ سال » ص ١٥ .

هذا الكتاب خلال عام ١٩٢٦ حينما كان عمره ٢٣ سنة فحسب ، وكان سبب تأليف هذا الكتاب أنه في عام ١٩٢٦ قام واحد من المسلمين بقتل شردهانند رئيس حركة التهيد (أى جعل المسلمين هندوسا) الذى أصدر كتابا طعن فيه سيدنا محمد ﷺ فقامت حركة عنيفة تهاجم الإسلام والمسلمين ، وبدأ الهندوس يطعنون في الإسلام قائلين بأنه دين العنف والإرهاب ، وانتشر في العالم بحد السيف ، وخلال تلك الأيام قال الشيخ محمد على الجوهر رئيس حركة الخلافة بالهند في إحدى محاضراته في الجامع بدلهي « ليت شخصا من المسلمين يقوم ويفند الافتراءات التي يوجهها الهندوس إلى الإسلام » ، فعزم الأستاذ المودودي وهو شاب لم يتجاوز عمره ٢٣ عاما أن يواجه ذلك التحدى إن شاء الله^(١) . فبدأ يطالع أمهات الكتب في ذلك الموضوع كما بدأ يقرأ تاريخ الحروب في الأديان الأخرى وفي الحضارة الغربية الحديثة ، وبدأ يكتب حلقات متتالية في جريدته « الجمعية » ، وصدرت تلك الحلقات فيما بعد بصورة كتاب سماه الأستاذ « الجهاد في الإسلام » ومن أهم مزايا هذا الكتاب هي :

أولا : نرى أنه نتيجة للعبودية الفكرية التي وقع فيها المسلمون خاصتهم وعامتهم بعد استيلاء الاستعمار الأوربي على معظم العالم الإسلامي قد أصبح موقفهم تجاه اعتراضات المستشرقين ضد الإسلام ولاسيما في باب الجهاد ، موقف الخضوع والاعتذار ولكن الأستاذ المودودي في تأليفه هذا تمكن من مواجهة هذه العقلية ، وقدم الصورة الحقيقية لفلسفة الجهاد الإسلامي ، وكان موقفه في ذلك موقف المؤمن الواصل ، موقف الشجاعة والجرأة ، وأيد موقفه هذا بالبراهين العلمية والعقلية وبالأدلة من القرآن والسنة .

ثانيا : لم يكتف الأستاذ المودودي بتقديم فلسفة الجهاد الإسلامي بصورته الصحيحة فحسب بل اهتم أن يقارن بين فلسفة الجهاد الإسلامي وفلسفة الحروب في الأديان الأخرى ، بين الجهاد الإسلامي والحروب الاستعمارية واستغلالها للشعوب الضعيفة ، وهكذا تمكن من الإثبات بالشواهد التاريخية أن الجهاد الإسلامي يهدف إلى إنقاذ النوع الإنساني من الظلم والجور والطغيان وذلك بإقامة الإمامة الصالحة حيث الحرب في الأديان الأخرى والحضارة الغربية الحديثة ، ليس هدفها إلا قتل الأبرياء والسلب والنهب واستيلاء القوى على الضعيف .

ثالثا : خلال حديثه في موضوع الجهاد اهتم الأستاذ المودودي أن يتناول موضوعا هاما آخر وهو بيان الغاية التي أخرجت الأمة الإسلامية من أجلها ؟ وبين بالبراهين والأدلة من الكتاب والسنة بأن غايتها الأصلية هي استئصال إمامة الكفر والطغيان وإقامة الإمامة الصالحة محلها .

رابعا : أسلوب الأستاذ المودودي في هذا الكتاب ، مع كونه أول تأليفه المستقل هو أسلوب علمي جذاب مؤثر والقارئ بعدما يبدأ قراءته لا يمكن له أن يتوقف قبل أن يكمله .

والحقيقة إن الإنسان يأخذه العجب والحيرة حينما يرى شابا لم يتجاوز عمره ٢٣ سنة يؤلف كتابا مثل هذا الكتاب وبهذا الأسلوب الجذاب الذي قال الدكتور محمد إقبال فيه : « لم يمر أمام نظري مثل هذا الكتاب العلمي الجامع الذي كتب عن هذا الموضوع باللغة الأردية »^(١) . فلذلك كان دائما ينصح الشباب المسلمين باقتناء هذا الكتاب^(٢) ، ويجدر بنا أن نذكر هنا مثالا عن تأثير الكتاب على القارئ فيذكر لنا الصحفي والكاتب الشهير السيد / آغاشورش الكاشميري بأنه كان شيوعيا ولكن بعد ما قرأ كتاب « الجهاد الإسلامي » مصادفة وذلك حينما كان في السجن في عام ١٩٤٥ م قد أنقذه الله من الشيوعية^(٣) .

ونختم حديثنا عن هذا الكتاب بما قال الأستاذ المودودي نفسه : « إن كتاب الجهاد في الإسلام نفعتني أكثر من أى شخص آخر ، دخلت في تأليفه وكنت على الحمية القومية وخرجت وأنا على حمية الإسلام ، عرفت طريقة إحيائه »^(٤) .

المصطلحات الأربعة في القرآن

صدر هذا الكتاب لأول مرة عام ١٣٦٠ هـ الموافق عام ١٩٤١ م أى نفس العام الذي تأسست فيه الجماعة الإسلامية وهو من أهم الكتب التي ألفها الأستاذ

(١) انظر الأستاذ أسعد جيلاني : أبو الأعلى المودودي - فكره ودعوته ، ص ٣٩٩ .

(٢) انظر الأستاذ خليل الحامدي : الإمام أبو الأعلى المودودي - حياته ، دعوته وجهاده ،

ص ١٦ .

(٣) انظر الأستاذ محمد يوسف : « مولانا مودودي انى اورد وسرئى كى نظرمى » ص ٥٢٨ ،

٥٣٩ .

(٤) الأستاذ خليل الحامدي - الإمام أبو الأعلى المودودي ، حياته ، دعوته وجهاده ص ١٠ .

المودودى . ويشمل تفسير المصطلحات الأربعة الأساسية للقرآن وهى (الإله ،
والرب ، والعبادة ، والدين) كما يفهمها الأستاذ المودودى من القرآن والسنة
واللغة . والحقيقة إن هذه المصطلحات هى مفاتيح القرآن لأن كل ما جاء به
القرآن يدور حول هذه المصطلحات الأربعة أى أن الله وحده هو الإله والرب ،
فإياه ينبغى أن يعبد الإنسان ، وله وحده ينبغى أن يخلص الدين ، وإذا كانت هذه
هى الحقيقة فيمكننا أن نقول إن الفهم الصحيح للقرآن ينحصر على الفهم
الصحيح لهذه المصطلحات الأربعة ، فلذلك لابد لمن يقوم لإحياء الدعوة
الإسلامية أن يعتنى بالتفسير كالداعية الإسلامى الكبير كان لابد له أن يهتم بذلك
فجاء بالتفسير الصحيح لها ويبين أن كلمة الإله ليس المراد منها المعبود بمفهومه
العام فحسب بل يشمل مفهومها المالك والملك والحاكم والشارع أيضا ، وهكذا
كلمة الرب ليس المراد منها المرنى فحسب بل يشمل مفهومها كل تلك المعانى
التي تشملها كلمة الإله ، وكلمة العبادة ليس المراد منها أداء الطقوس فحسب ،
بل فى الحقيقة تتسع دائرتها إلى كل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية ،
وكذلك كلمة الدين ليس المراد بها المعاملة الشخصية بين الإنسان والإله كما يفهم
بعض الناس بل يشمل مفهومها كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية
والحقيقية التي لابد أن نشير إليها أن هذه المعانى لتلك المصطلحات الأربعة
الأساسية لم تكن جديدة بل كما بين الأستاذ المودودى بالأدلة من القرآن والسنة
وبالشواهد من الأدب الجاهلى بأنها كانت معروفة لدى أهل اللغة العربية فى القرون
الأولى ولكن مع الأسف نسي المسلمون أو تناسوا هذه المعانى فى القرون الأخيرة ،
فكانت النتيجة أن المفهوم الصحيح للإسلام قد اختفى من العيون ، فالأستاذ
المودودى حينما قرر أن يقوم لإحياء الدعوة الإسلامية كان لابد له أن يعتنى بإحياء
المفهوم الصحيح لهذه المصطلحات الأربعة الأساسية التي ينحصر فيها إحياء
التصور الصحيح للإسلام .

وجدير بالذكر أن بعضا من العلماء والمشايخ لهم بعض الملاحظات على هذا
التفسير لتلك المصطلحات الأربعة الأساسية ، ولكن الحقيقة بأن الأدلة التي جاء
بها هؤلاء العلماء لا تساوى ولا تنال من الأدلة التي جاء بها الأستاذ المودودى ،
فأدلة الأستاذ المودودى لا تزال متفوقة حتى اليوم .

تجديد الدين وإحيائه

يشمل هذا الكتاب المقال الهام الذى كتبه الأستاذ المودودى لمجلة « الفرقان » الشهرية التى تصدر من بريلي (الهند) وذلك بعددها الخاص فى ذكرى الإمام ولى الله الدهلوى فى عام ١٩٤٠ م ، ثم صدر هذا المقال بصورة كتاب فى عام ١٣٦٠ هـ الموافق ١٩٤٠ م وهذا المقال مع أن موضوعه كان يدور حول قضايا التجديد التى قام بها الإمام ولى الله الدهلوى ، ولكن الأستاذ المودودى خلال حديثه عن الإمام ولى الله الدهلوى تناول موضوعا هاما آخر أيضا ، وهو بيان حقيقة عمل التجديد ومقتضياته كما اهتم ببيان تاريخ عمل التجديد ، ويين أنه كلما تمكنت الجاهلية من إيجاد طريق داخل النظام الإسلامى فلا بد من ظهور شخصية أو شخصيات تهتم بإجلاء وجه الإسلام بكل الاهتمام ، وتستمر فى الجهاد للوصول إلى الغاية ، مهما تكن الأوضاع ، حتى تتمكن من تصفية ما تكاثف عليه من بدع وخرافات وتكلم خلال ذلك بالإيجاز عن عمل التجديد الذى قام به بعض المجددين الكبار كالخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز ، والأئمة الأربعة والإمام الغزالى والإمام ابن تيمية ، والإمام أحمد السرهندى ، والإمام ولى الله الدهلوى ، والإمامين الشهيدين أى الإمام أحمد البريلوى والإمام إسماعيل ، ويين بالإيجاز ما هو دور كل واحد منهم فى القضاء على الجاهلية التى تمكنت من الدخول فى النظام الإسلامى فى عصره ، كما ذكر ملاحظاته على بعض الأفكار لبعض هؤلاء الأئمة الكبار كالإمام الغزالى والإمام أحمد السرهندى والإمام ولى الله الدهلوى والإمامين الشهيدين ، وفى بداية هذا الكتاب يين الأستاذ المودودى ما هو الفرق بين الإسلام والجاهلية بأنواعها المختلفة ، كما يشتمل آخر الكتاب الضميمة التى فيها ردود الأسئلة الموجهة إليه فيما بعد فى هذا الموضوع .

مكانة السنة في التشريع

من المعلوم أن حركة إنكار حجية السنة النبوية في التفسير والتشريع هي من الحركات الهدامة المعادية للإسلام التي أنشئت إثر غزو الاستعمار الحضارى على العالم الإسلامى للتوفيق بين الإسلام والحضارة الغربية الجاهلية وانتشرت هذه الحركة في شبه القارة الباكهندية تحت رعاية الاستعمار الغاشم . وكذلك كانت فترة حكام باكستان العلمانيين فترة خصبة لانتشار دعوة هذه الفئة الضالة ولاسيما في عهد الرئيس أيوب خان حصلت لهم السلطة التنفيذية في شئون الدولة ، فتأسست خلال هذه الفترة إدارة التحقيقات الإسلامية بإسلام آباد ، ليتمكن منكرو السنة من نشر أفكارهم على حساب الدولة . و بدأ كتابهم الهجوم العنيف على مكانة السنة النبوية في التفسير والتشريع .. وكذلك كان لتشجيع الحكومة لمجلة منكرى السنة الرسمية « طلوع إسلام »^(١) أن حصل لها نفوذ كبير في الدوائر الحكومية العسكرية والمدنية ... وهنا قرر الأستاذ المودودى أن يعتنى بالقضاء على هذه الحركة الهدامة ، فقام بتأليف كتابه الشهير « مكانة السنة في التشريع » وفضح فيه الوجه الحقيقى لهذه الفئة الضالة وجاء بالأدلة من القرآن الكريم والبراهين العقلية القوية على أن القرآن لا يمكن العمل بمقتضياته وتعليماته إلا عن طريق السنة النبوية . وكذلك بين كون السنة النبوية مصدرا ثانيا للتفسير والتشريع ردا على اعتراضات منكرى السنة على مكانتها في الدين ، وجدير بالذكر أن هذا الكتاب يشمل جزأين، الجزء الأول ردود الأستاذ المودودى على الخطابات التى وجهت إليه من قبل أحد أعضاء إدارة « طلوع إسلام » البارزين الدكتور عبد الودود ، والجزء الثانى يشمل مناقشة الأستاذ المودودى لما كتبه أحد قضاة المحكمة العليا بلاهور السيد القاضى محمد شفيع هجوما على مكانة السنة في

(١) مجلة « طلوع إسلام » الشهرية (تعتبر مجلة رسمية لفئة منكرى السنة وكان يصدرها الشودرى غلام أحمد برويز) أكبر دعاة إنكار السنة في باكستان في هذه الأيام ، وكانت هذه المجلة تصدر من « دلهى » في أول أمرها ثم نقل مركزها إلى كراتشى عام ١٩٤٧ الميلادى ثم في عام ١٩٥٨ نقل مركزها إلى لاهور .

التشريع في حكمه في إحدى القضايا ، والحقيقة أن الكتاب « مكانة السنة في التشريع » له دور هام في القضاء على سيطرة فئة منكرى السنة في المجتمع الباكستاني ، فيقول الطالب / خادم حسين إلهي بخش في رسالته للماجستير « فرقة أهل القرآن بباكستان وموقف الإسلام منها » عن دور هذا الكتاب في الدفاع عن السنة النبوية في باكستان :

« وأصبحت مدينة لاهور ، مدينة إقبال - مقرا دائما لدعوة « طلوع إسلام » عام ١٩٥٨ م لكن القوى الإلهية كانت له بالمرصاد ، إذ جعل مولانا المودودي لاهور نفسها مقرا للجماعة الإسلامية وسلط أعضاء مستفيضة على دعوة برويز وحذر الناس من اتباعه وعواقبه الوخيمة التي تنتظر متبعيه يوم القيامة ، فلولا وجود مولانا المودودي في لاهور لكان « لطلوع إسلام » وصاحبه شأن غير ما هو عليه الآن »^(١) .

فيمكننا من هذا أن نقدر مكانة هذا الكتاب القيم ونقدر دوره في الدفاع عن السنة النبوية ، وقد صدر هذا الكتاب لأول مرة عام ١٩٦٣ م من قبل « الناشرين الإسلاميين » بلاهور ، وأما ترجمته باللغة العربية فلم تصدر حتى الآن .

(١) خادم حسين إلهي بخش : فرقة أهل القرآن بباكستان وموقف الإسلام منها ، ص ٣٧ .

الحجاب

لقد أسلفنا في هذه الرسالة أن حياة مسلمي الهند الاجتماعية كان لأهميتها البالغة أن ركز عليها الاستعمار وعملاؤه بصفة خاصة ، فقد ظهرت الدعوات والحركات تحت رعاية الاستعمار المباشرة أو غير المباشرة في البلاد الإسلامية المختلفة وكانت هذه الحركات والدعوات تهدف إلى أن تسير المرأة المسلمة على نفس المنهج الذي كانت تسير عليه المرأة الغربية وتترك الحجاب الشرعى وتختار الخلاعة والسفور وتخرج من البيت سافرة الوجه بل شبه عارية وتشارك الرجال في أنشطة الحياة الاجتماعية وذلك من التوظيف في الدوائر الحكومية المدنية والعسكرية إلى المشاركة في المباريات القومية والدولية ومهرجانات الشباب والشابات المختلطة ، ومن خدمة الركاب في الطائرات إلى تمريض المرضى في المستشفيات ومن استقبال النزلاء في الفنادق والمقاهى إلى المشاركة في حفلات الرقص والموسيقى المختلطة ، وكل ذلك باسم حقوق المرأة وتحريرها من سيطرة الرجال . فكان من الطبيعى أن يترك ذلك الاختلاط بين الرجال والنساء في دوائر الحياة المختلفة آثاره الطبيعية فكثرت الفواحش والمنكرات في المجتمعات الإسلامية المختلفة ، وزاد الطين بلة إذ قام بعض من « علماء السوء » بإصدار الفتوى أن حجاب المرأة المسلمة ليس له أى أساس في الشريعة الإسلامية ، وهذا ما اضطرب الأستاذ المودودى إلى أن يقوم لمواجهة ذلك التحدى بتأليف كتابه الشهير « الحجاب » والكتاب يشمل عدة مباحث . المبحث الأول يتعرض فيه الأستاذ بالسياق التاريخى لهذه المسألة من الحضارة اليونانية إلى الحضارة الأوربية الحديثة ويبين بالبراهين القوية أن اختلاط النساء بالرجال ومشاركتهن في أنشطة الحياة الاجتماعية يؤدي إلى انهيار المجتمع ، ثم يتكلم الأستاذ عن الأسباب التى جعلت المسلمين يقعون فريسة لغزو الاستعمار الحضارى ، ثم يذكر الخلفية التى اضطرت بها المرأة في المجتمعات الغربية إلى الخروج من البيت والمشاركة في أنشطة الحياة الاجتماعية . ويذكر الأستاذ المؤثرات التى جاء بها خروج المرأة من البيت ومشاركتها في أنشطة الحياة الاجتماعية في المجتمع الغربى المعاصر ثم يبين بالتفصيل

النتائج التي سيأتي بها سفور المرأة في المجتمع الإسلامي ويحذر الأمة الإسلامية منها ، ثم يذكر متطلبات المدنية الصالحة ومقتضياتها ، ثم يتكلم عن المبادئ الأساسية لحياة مسلمي الهند الاجتماعية ثم يذكر أحكام حجاب المرأة المسلمة مستدلا من الكتاب والسنة ، وبهذا يختم الأستاذ هذا الكتاب القيم الذي صدر لأول مرة عام ١٩٣٩ الميلادي ثم صدرت ترجمته باللغة العربية عام ١٩٥٦ م .

الدولة الإسلامية

كما أسلفنا فإن إقامة الحكومة الإسلامية هي من أهم أهداف الحركة الإسلامية . والإسلام لا يمكن العمل بمقتضياته ومقتضياته إلا بإقامة الحكومة الإسلامية ولكن كان لمؤثرات غارة الاستعمار السياسية والحضارية أن نسي المسلمون أو تناسوا أهميتها البالغة في الدين فأخفت عنهم أوجه النظام الإسلامي فكان من الطبيعي أن يعتنى بها الأستاذ بصفة خاصة وبين أهميتها في الدين ويوضح بالتفصيل أوجه النظام الإسلامي المختلفة ، والكتاب « الدولة الإسلامية » يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ المودودي في هذا الموضوع في المناسبات المختلفة من بداية الدعوة إلى عام ١٩٦٢ م حيث قام البروفسور خورشيد أحمد^(١) أحد تلاميذ الأستاذ البارزين بتدوين هذا الكتاب ونشره في صورته الحالية والكتاب يشمل أربعة أجزاء : الجزء الأول ، يشمل خمسة أبواب والباب الأول يبين فيه الأستاذ بالأدلة من الكتاب والسنة أن الإسلام دين ودولة وأن الإسلام لا يمكن العمل به إلا بإقامة الحكومة الإسلامية . والباب الثاني ، يشمل محاضرة الأستاذ المودودي الشهيرة « نظرية الإسلام السياسية » التي يقول

(١) هو البروفسور خورشيد أحمد بن محمد نذير القريشي قد تأثر بدعوة الأستاذ المودودي وهو طالب فانضم إلى جمعية الطلبة الإسلامية بباكستان وانتخب رئيسا لها في عام ١٩٥٣ وحصل على شهادة الماجستير في الاقتصاد من جامعة كراتشي عام ١٩٥٥ م وعين أستاذا فيها وفي الوقت ذاته انضم إلى حركة الإسلامية وانتخب عضوا لمجلس الشورى للجماعة وأميناً عاما لمجمع المعارف الإسلامية التابع للجماعة ثم في عام ١٩٦٨ م ترك عمله في الجامعة وقام بتأسيس المؤسسة الإسلامية بلسستر (إنجلترا) تحت رعاية الجماعة الإسلامية . ثم في عام ١٩٧٨ م عين وزيرا للتخطيط في حكومة الخرنال صياء الحق ثم استقال من الوزارة حينما قررت الجماعة الإسلامية الانسحاب من الحكومة . ثم قام بتأسيس معهد الدراسات الاستراتيجية بإسلام آباد ومازال رئيسا للمعهد حتى اليوم .

فيها الكاتب الإسلامي الكبير الدكتور محمد المبارك : « ولعلها من أجود ما كتب في الموضوع مع سعة في الاطلاع وفي أفق التفكير وسلامة في الاتجاه ودقة في تمييز نظام الإسلام من غيره »^(١) والباب الثالث ، يتكلم فيه الأستاذ عن فلسفة القرآن السياسية . والباب الرابع ، يتحدث عن المراد من كون الإنسان خليفة الله على الأرض ، والباب الخامس ، يشمل ما كتبه الأستاذ نقدا لنظرية القومية الوطنية الجاهلية . وأما الجزء الثاني فيشمل ستة أبواب : الباب الأول يتحدث عن المصادر الأساسية للدستور الإسلامي والباب الثاني يتكلم فيه الأستاذ عن المبادئ الأساسية للدولة الإسلامية والباب الثالث يتحدث فيه الأستاذ عن مبادئ الدستور الإسلامي الأساسية . والباب الرابع يتحدث عن الحكومة الإسلامية النموذجية وهي الحكومة في عهد النبوة والخلافة الراشدة ، والباب الخامس يتكلم فيه الأستاذ عن مقتضيات التشريع والاجتهاد . والباب السادس يشمل بعض المباحث الدستورية الهامة . وأما الجزء الثالث فيشمل أربعة أبواب ، الباب الأول يتحدث عن حقوق الإنسان الأساسية في الإسلام ، والباب الثاني يتكلم فيه الأستاذ عن حقوق أهل الذمة ، وأما الباب الثالث يتكلم عن العدالة الاجتماعية في الإسلام ، والباب الرابع يتحدث فيه الأستاذ عن أهم مبادئ الدولة الإسلامية الأساسية . وأما الجزء الرابع فيشمل محاضرة الأستاذ المودودي الشهيرة « كيف تقام الحكومة الإسلامية » . وهكذا أصبح هذا الكتاب موسوعة قيمة لما يتعلق بالدولة الإسلامية ، وصدر هذا الكتاب لأول مرة عام ١٩٦٢ الميلادي ونقله إلى اللغة العربية الأستاذ أحمد إدريس وقامت مكتبة المختار الإسلامي بمصر بنشر هذه الترجمة وتوزيعها .

(١) الدكتور محمد المبارك : الحكم والدولة ، ص ٨ .

قائمة بمؤلفات الأستاذ المودودي حسب التصنيف الموضوعي

وبعد أن تكلمنا عن بعض أهم مؤلفات الأستاذ المودودي نجد بنا أن نأتي هنا بقائمة مؤلفاته حسب التصنيف الموضوعي مع الإشارة إلى بعض المزايا لكل صنف . وإليك بيان ذلك :

الكتاب والسنة

من المعلوم أن الكتاب والسنة هما المصدران الأساسيان للدعوة الإسلامية ولا يمكن القيام بعمل الدعوة الإسلامية إلا بالاهتداء بهما . ولذا كان من مقتضيات القيام بعمل الدعوة أن يعتنى الأستاذ بصفة خاصة بفهمهما ويقدم الحلول لمشاكل الحياة الفردية والاجتماعية في ضوءهما ويرد على الاعتراضات التي يأتي بها المستشرقون وتلامذتهم على القرآن والسنة من النواحي المختلفة ولاسيما الاعتراضات الواردة على العلاقة بين الكتاب والسنة ومكانة السنة في التشريع والكتب التي ألفها الأستاذ حول هذا الموضوع هي كالآتي :

١ - تفهيم القرآن (ستة مجلدات) وهو تفسيره للقرآن الكريم الذي تكلمنا عنه بالتفصيل .

٢ - ترجمة القرآن باللغة الأردنية وهي تشمل ترجمة الأستاذ المودودي للقرآن الكريم مع موجز الهوامش التي كتبها الأستاذ المودودي لتفسيره « تفهيم القرآن » وصدرت هذه الترجمة عام ١٩٧١ م .

٣ - مبادئ أساسية لفهم القرآن : هذا الكتاب يشمل مقدمة تفسيره للقرآن الكريم « تفهيم القرآن » ثم صدر بصورة كتاب مستقل وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي عام ١٩٦٨ الميلادي .

٤ - القرآن والحديث : هذا الكتاب يشمل ما كتبه الأستاذ المودودي دفاعاً عن السنة النبوية ومبيناً العلاقة بين القرآن والسنة من بداية دعوته إلى عام ١٩٥٣ الميلادي . وصدر من لاهور عام ١٩٥٣ م .

٥ - فضائل القرآن : كتاب نشر عام ١٩٧٧ الميلادي .

- ٦ - المصطلحات الأربعة في القرآن : هذا الكتاب تحدثنا عنه بالتفصيل .
- ٧ - كتاب الصوم : كتاب يشمل دروس الأستاذ المودودي من كتاب الصوم لمشكوة المصاييح وقد اهتم بتدوينه وإصداره الأستاذ حفيظ الرحمن الحسن عام ١٩٧٣ الميلادى .
- ٨ - مكانة السنة في التشريع : هذا الكتاب أسلفنا ذكره بالتفصيل .
- ٩ - تفهيم الحديث : موسوعة كبيرة في الأحاديث النبوية الشريفة تشمل الأحاديث الشريفة التي أوردتها الأستاذ المودودي في تفهيم القرآن وتأليفاته الأخرى واهتم بتدوينها وإصدارها مجمع المعارف الإسلامية بـلاهور .

السيرة النبوية

إن السيرة النبوية هي سيرة مؤسس الحركة الإسلامية وقائدها ولا يمكن فهمها فهما صحيحا إلا بدراسة السيرة النبوية دراسة شاملة ولا يمكن العمل في مجال الدعوة إلا بالاهتداء بها . فكان من هذا المنطلق أن قرر الأستاذ المودودي القيام بدراسة السيرة النبوية دراسة شاملة قبل بداية الحركة الإسلامية ثم قام بتأليف الكتب في السيرة النبوية بأسلوب يبتدى بها العاملون في مجال الدعوة والكتب التي ألفها الأستاذ المودودي حول هذا الموضوع كالآتي :

- ١ - سيرة سيد العالم : هذا الكتاب موسوعة كبيرة يشمل كل ما كتبه الأستاذ المودودي في السيرة النبوية وصدر منه القسم الأول والثاني حتى عام ١٩٧٢ م والقسم الأول يشمل المبادئ الأساسية للموضوع . والقسم الثاني يتناول العهد المكي ، وأما القسم الثالث الذي يشمل العهد المدني وهو الآن تحت الطبع ، وأما ترجمته باللغة العربية فلم تصدر حتى الآن .
- ٢ - النبوة المحمدية في محكمة العقل : وهو كتاب صغير جاء الأستاذ فيه بالبراهين العقلية القوية على النبوة المحمدية ليقنع الجيل المثقف الجديد وهذا الكتاب صدر باللغة الأردية عام ١٩٣٧ الميلادية ثم صدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي عام ١٩٧٨ الميلادى .
- ٣ - رسالة السيرة النبوية : كتيب صغير صدر عام ١٩٧٦ الميلادى .

- ٤ - سيرة الرسول ﷺ : كتيب صغير صدر عام ١٩٧٠ الميلادى .
- ٥ - سيرة خاتم المرسلين : كتيب صغير صدر عام ١٩٧٦ الميلادى .
- ٦ - السيرة الطاهرة : كتيب صغير صدر عام ١٩٧٨ الميلادى .
- ٧ - القرآن والرسول : كتيب صدر فى عام ١٩٥٤ الميلادى .
- ٨ - سيد العالم : كتيب صغير يشمل حديث الأستاذ المودودى من الإذاعة عام ١٩٤١ الميلادى .

العقائد والإلهيات ومبادئ الإسلام الأساسية

إن العقائد والإلهيات والمبادئ الأساسية الأخرى مكانتها فى الدين كمكانة القلب فى الجسد ، ولكن كان لظهور الانحطاط الفكرى والعلمى فى المسلمين من ناحية ، ولوقوعهم فى العبودية الفكرية للحضارة الغربية الجاهلية من الناحية الأخرى ، أن ثقتهم فى العقائد الإسلامية الأساسية أصبح طقساً فارغاً من الروح الحقيقى ، كما تأثر أكثرهم من الشبهات التى جاء بها المستشرقون والمبشرون فى العقائد والإلهيات الإسلامية فلهذا كان من متطلبات القيام بعمل الدعوة أن يعتنى الأستاذ ببيان هذه العقائد الأساسية بأسلوب جذاب مدلل يقتنع به الجيل المثقف الجديد فقام بعدد من التأليفات القيمة حول ذلك الموضوع ومن مزايا هذه الكتب أن يأتى فيها الأستاذ بالأدلة من الكتاب والسنة علاوة على البراهين العقلية القوية وذلك بأسلوب سهل جذاب ، وكان بفضل الله ثم بفضل هذا الأسلوب السهل الجذاب أن تمكن الأستاذ من إزالة الشبهات عن أذهان الشباب المثقف وإعادة ثقتهم فى العقائد الإسلامية الأساسية كما كان بفضل هذا الأسلوب المبرهن الحكيم أن عدداً غير قليل من غير المسلمين هداهم الله إلى نور الإسلام ومنهم الدكتور ضياء الرحمن الأعظمى الأستاذ بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة الذى كان هندوسياً وهده الله لنعمة الإسلام بقراءة الكتاب « الدين القيم » والكتب التى ألفها الأستاذ المودودى حول هذا الموضوع كالاتى :

- ١ - مبادئ الإسلام : هذا الكتاب قد فصلنا القول فيه فى هذه الرسالة .
- ٢ - الخطب : هذا الكتاب أيضاً فصلنا القول فيه فى هذه الرسالة .

- ٣ - نظرة فاحصة على العبادات الإسلامية : هذا الكتاب ألفه الأستاذ في عام ١٩٣٩ الميلادي .
- ٤ - حطب الحرم الشريف : كتاب يضم الخطب التي ألقاها الأستاذ المودودي في الحرم المكي الشريف خلال موسم الحج عام ١٩٦٣ الميلادي .
- ٥ - الإسلام والجاهلية : كتيب صغير يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها في الكلية الإسلامية ببشاور عام ١٩٤١ الميلادي .
- ٦ -- طريق السلام : هذا الكتاب يشمل محاضرة الأستاذ التي ألقاها عام ١٩٤٠ الميلادي وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي عام ١٩٧٦ الميلادي .
- ٧ - الحضارة الإسلامية - أسسها ومبادئها : هذا الكتاب ألفه الأستاذ المودودي عام ١٩٣٣ وصدرت ترجمته باللغة العربية فيما بعد من قبل دار الخلافة للطباعة والنشر .
- ٨ - الدين القيم : كتاب هام يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها في الجامعة المليية بدلهي عام ١٩٤٣ الميلادي ، وصدرت ترجمته باللغة العربية من قبل مؤسسة الرسالة ببيروت .
- ٩ - البعث بعد الموت : كتيب صغير يشمل حديث الأستاذ المودودي من الإذاعة عام ١٩٤١ الميلادي وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي عام ١٩٧٨ الميلادي وهذه الترجمة يضمها كتاب « في محكمة العقل » .
- ١٠ - مسألة الجبر والاختيار : هذا الكتاب ألفه الأستاذ المودودي عام ١٩٣٣ الميلادي ردا على اعتراضات أحد قادة حركة جحود حجية السنة النبوية الشورى غلام أحمد برويز على هذه العقيدة الأساسية .
- ١١ - في محكمة العقل : هذا الكتاب يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ المودودي في التوحيد والرسالة والبعث ومسألة الجبر والاختيار ، وقام بتدوينه وترجمته باللغة العربية الأستاذ خليل الحامدي عام ١٩٧٨ الميلادي .

الدعوة الإسلامية ومتطلباتها

من المعلوم أن الأستاذ المودودي لم يكن مؤلفا عاديا بل كان مؤلفا داعيا فلذا من الطبيعي أن عددا غير قليل من تأليفاته يدور حول موضوع الدعوة ، ومنها الكتب التي ألفها الأستاذ المودودي مبينا مبادئ الدعوة الإسلامية وأسسها ومنها الكتب التي تتحدث عن خصائص الدعوة الإسلامية ومزاياها . ومنها الكتب التي ألفها الأستاذ المودودي لبيان منهج الدعوة الإسلامية وبرامجها . كما أن منها الكتب التي يتكلم فيها الأستاذ عن الصفات اللازمة للدعاة وكذا منها الكتب المستقلة التي ألفها الأستاذ حول هذا الموضوع ، ومنها الكتب التي تضم المحاضرات التي ألقاها الأستاذ في مؤتمرات الجماعة الإسلامية السنوية توجيها للعاملين في مجال الدعوة ومنها ما كتبه الأستاذ ردا على الأسئلة حول الدعوة ومتطلباتها . وإليك بيان تأليفات الأستاذ المودودي حول هذا الموضوع :

- ١ - الدعوة الإسلامية ومتطلباتها : كتاب يشمل المحاضرة التي ألقاها الأستاذ المودودي في المؤتمر السنوي للجماعة الإسلامية عام ١٩٤٥ م وترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي يتضمنها كتاب تذكرة دعاة الإسلام .
- ٢ - الأسس الأخلاقية للحركة الإسلامية : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها في مؤتمر الجماعة الإسلامية عام ١٩٤٥ الميلادي وصدرت ترجمته باللغة العربية من قبل الاتحاد العام لطلاب مصر .
- ٣ - الجهاد في الإسلام : هذا الكتاب فصلنا القول فيه في بداية الفصل .
- ٤ - الجهاد في سبيل الله : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها عام ١٩٣٩ م . وقد صدرت ترجمة الكتاب باللغة العربية .
- ٥ - تجديد الدين وإحيائه : هذا الكتاب تحدثنا عنه بالتفصيل .
- ٦ - شهادة الحق: هذا الكتاب يشمل محاضرة الأستاذ التي ألقاها في مؤتمر الجماعة الإسلامية عام ١٩٤٦ م فقد صدرت ترجمته باللغة العربية من قبل مؤسسة الرسالة ببيروت .

- ٧ - الصفات اللازمة للعاملين في مجال الدعوة الإسلامية : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها في المؤتمر العام للجماعة الإسلامية عام ١٩٥١ م وترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي يتضمنها كتاب « تذكرة دعاة الإسلام » .
- ٨ - الشروط اللازمة لنجاح الحركة الإسلامية : كتاب يشمل توجيهات الأستاذ المودودي للعاملين في مجال الدعوة وصدر في عام ١٩٦٧ الميلادي .
- ٩ - واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم: كتاب يشمل محاضرة الأستاذ التي ألقاها في المؤتمر العام للجماعة الإسلامية عام ١٩٥١ م فقد صدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ عاصم الحداد من قبل مؤسسة الرسالة ببيروت .
- ١٠ - الجماعة الإسلامية - هدفها ، تاريخها وبرنامجها : كتاب ألفه الأستاذ المودودي عام ١٩٥١ الميلادي .
- ١١ - دعوة الجماعة الإسلامية : كتاب يشمل المحاضرة التي ألقاها الأستاذ المودودي في مؤتمر الجماعة الإسلامية عام ١٩٤٧ الميلادي .
- ١٢ - دور المرأة المسلمة في الحركة الإسلامية : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها في مؤتمر السيدات الذي انعقد تحت رعاية الجماعة الإسلامية بـلاهور عام ١٩٤٨ الميلادي .
- ١٣ - مصدر قوة المسلم : كتاب ألفه الأستاذ المودودي عام ١٩٢٥ الميلادي حين كان عمره ٢٢ عاما وصدر هذا الكتاب لأول مرة عام ١٩٦٩ الميلادي .
- ١٤ - ما هي الدعوة الإسلامية : كتيب صغير يشمل دعوة الجماعة الإسلامية .
- ١٥ - مستقبل الحركة الإسلامية في الهند : كتاب يشمل المحاضرة التي ألقاها الأستاذ المودودي في مؤتمر الجماعة الإسلامية عام ١٩٤٧ م ، قبل تقسيم البلاد إلى دولتين مستقلتين : الهند وباكستان .

- ١٦ - الدعوة الإسلامية ومنهجها : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها في مؤتمر الجماعة الإسلامية عام ١٩٤٥ الميلادي .
- ١٧ - منهج الحركة الإسلامية للمستقبل : كتاب يشمل المحاضرة الطويلة التي ألقاها الأستاذ المودودي في المؤتمر العام للجماعة عام ١٩٥٦ الميلادي .
- ١٨ - الجماعة الإسلامية خلال ٢٩ عاما : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها عام ١٩٧٠ الميلادي في ذكرى تأسيس الجماعة الإسلامية .
- ١٩ - تذكرة دعاة الإسلام : كتاب يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ حول الدعوة الإسلامية ومتطلباتها في المناسبات المختلفة ، وقام باختيارها وترجمتها باللغة العربية الأستاذ خليل الحامدي .
- ٢٠ - العلم والعمل : كتاب يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ المودودي حول الدعوة ومتطلباتها في المناسبات المختلفة وقام باختيارها الأستاذ عاصم النعماني .
- ٢١ - هلموا نقوم بتغيير هذا العالم : كتيب صغير يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ حول الدعوة ومتطلباتها واهتم بتدوينه وإصداره باللغة الإنجليزية الأستاذ كوكب الصديقي .
- ٢٢ - الحركة الإسلامية - دعوتها وتاريخها : كتاب يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ المودودي حول الدعوة ومتطلباتها وقام باختيارها البروفسور خورشيد أحمد .
- ٢٣ - تقرير عن الجماعة الإسلامية (ستة مجلدات) : موسوعة كبيرة تشمل تقارير عن أنشطة الجماعة الإسلامية من تأسيسها في عام ١٩٤١ إلى عام ١٩٥١ م .

الحكومة الإسلامية وما يتعلق بها

إن الإسلام دين كامل يشمل كل دائرة من دوائر الحياة المختلفة ولا يمكن العمل به إلا إذا أقيمت الحكومة الإسلامية ، فإقامة الحكومة الإسلامية إذن تعتبر من أهم أهداف الحركة الإسلامية وهذا ما يدل عليه عمل النبي ﷺ وخلفائه الراشدين ولكن كان لاخطاط المسلمين الفكري والسياسي من ناحية ، وانفصال الدين عن الشؤون الحكومية من الناحية الثانية وخضوع المسلمين للنظم السياسية الغربية اللادينية من الناحية الثالثة أن نسي المسلمون أو تناسوا أهمية إقامة الحكومة الإسلامية ، فكان من متطلبات القيام بعمل الدعوة أن يعتنى الأستاذ بصفة خاصة بالجهاد لإقامة الحكم الإسلامى وبيّن بكل الوضوح أهمية إقامة الحكومة الإسلامية مع بيان منهجها ويوضح بكل الصراحة نظرية الإسلام السياسية مع بيان الفروق بينها وبين النظم السياسية العلمانية الحديثة . وهذا ما نراه في تأليفاته القيمة في هذا الموضوع . وجدير بالذكر أن تأليفاته في ذلك الموضوع تمتاز بأسلوبها الجذاب المبرهن الذى يتأثر به القلب والذهن معا . فلذا هذه الكتب كان لها دور كبير في إنقاذ الجيل المثقف الجديد من العبودية الفكرية للنظم السياسية الغربية وإقناعهم بأهمية إقامة الحكومة الإسلامية وإعادة ثقافتهم في نظام الإسلام السياسى والكتب التى ألفها الأستاذ في هذا الموضوع كالآتى :

- ١ - كيف تقام الحكومة الإسلامية : كتاب يشمل المحاضرة التى ألقاها الأستاذ المودودى في جامعة على كره الإسلامية عام ١٩٣٩ الميلادى فصدرت ترجمته باللغة العربية من قبل دار العروبة للدعوة الإسلامية عام ١٩٤٦ باسم (مناهج الانقلاب الإسلامى) .
- ٢ - نظرية الإسلام السياسية : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودى التى ألقاها في لاهور عام ١٩٣٩ الميلادى وصدرت ترجمته باللغة العربية من قبل دار العروبة للدعوة الإسلامية التابعة للجماعة الإسلامية عام ١٩٤٦ م .
- ٣ - استفتاء ذو بال : كتيب هام كتبه الأستاذ المودودى عام ١٩٤٠ الميلادى

- ردا على أحد الأسئلة مبينا فيه أهمية الحكم بما أنزل الله .
- ٤ - الشريعة الإسلامية وطرق تنفيذها في باكستان : كتاب يشمل المحاضرة التي ألقاها الأستاذ المودودي في كلية الحقوق بلاهور عام ١٩٤٨ الميلادي وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ عاصم الحداد باسم « القانون الإسلامي وطرق تنفيذه في باكستان » .
- ٥ - أسس الدستور الإسلامي في القرآن : هذا الكتاب ألفه الأستاذ عام ١٩٥٢ م لمواجهة للتحدي الذي طرحه المحامي الشهير السيد / بروهي أن القرآن الكريم لا توجد فيه أسس الدستور الإسلامي قط .
- ٦ - تدوين الدستور الإسلامي : كتاب يشمل محاضرة للأستاذ المودودي التي ألقاها لمواجهة نفس التحدي من قبل السيد / بروهي عام ١٩٥٢ م وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ عاصم الحداد عام ١٩٥٣ م .
- ٧ - عقوبة المرتد في الشريعة الإسلامية : كتاب ألفه الأستاذ المودودي عام ١٩٤٣ م .
- ٨ - حقوق أهل الذمة في الدولة الإسلامية : كتاب ألفه الأستاذ المودودي عام ١٩٤٨ م وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ عاصم الحداد عام ١٩٦٠ الميلادي .
- ٩ - المقترحات الدستورية : كتاب يشمل المقترحات الدستورية التي قدمها الأستاذ المودودي لتدوين الدستور الإسلامي لدولة باكستان الإسلامية ، عام ١٩٥٢ م .
- ١٠ - حقوق الإنسان الأساسية : كتاب يشمل المحاضرة التي ألقاها الأستاذ المودودي في لاهور عام ١٩٦٣ الميلادي .
- ١١ - حول تطبيق الشريعة الإسلامية في باكستان : كتاب يشمل الحوار بين الأستاذ المودودي ومسئول إداعة جمهورية باكستان الإسلامية حول تطبيق الشريعة الإسلامية في باكستان في عام ١٩٧٨ م .
- ١٢ - نظام الحياة في الإسلام : كتاب يشمل محاضرات الأستاذ المودودي من

إذاعة باكستان فى عام ١٩٤٨ الميلادى وصدرت ترجمته باللغة العربية من قبل مؤسسة الرسالة .

١٣ - الخلافة والمملك : كتاب ألفه الأستاذ المودودى مبينا الفرق بين الخلافة الراشدة والمملك ، وقد صدر ذلك الكتاب لأول مرة عام ١٩٦٦ الميلادى ثم صدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ أحمد إدريس من قبل المختار الإسلامى بالقاهرة عام ١٩٧٨ الميلادى .

١٤ - الإسلام و الديمقراطية العلمانية : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودى التى ألقاها فى مؤتمر الجماعة الإسلامية عام ١٩٤٧ الميلادى .

١٥ - المطالبة بإقامة النظام الإسلامى : كتاب يشمل المحاضرة التى ألقاها الأستاذ المودودى عام ١٩٤٨ م خلال جهاده لإقامة النظام الإسلامى .

١٦ - نظام الحياة للإسلام ومبادئه الأساسية : كتاب يشمل العديد من المحاضرات التى ألقاها الأستاذ المودودى حول هذا الموضوع فى المناسبات المختلفة .

١٧ - الدولة الإسلامية : هذا الكتاب أسلفنا ذكره بالتفصيل .

١٨ - حقوق الإنسان الأساسية فى الإسلام : كتاب يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ المودودى فى هذا الموضوع فى المناسبات المختلفة، وهذا الكتاب قام بتدوينه وإصداره باللغة الإنجليزية السيد / إيم - إيم - شريف .

١٩ - مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة : كتاب يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ فى الموضوع فى المناسبات المختلفة . وهذا الكتاب قام بتدوينه وإصداره باللغة العربية الأستاذ خليل الحامدى .

٢٠ - نظرية الإسلام وهدية فى السياسة والقانون والدستور : كتاب يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ المودودى فى السياسية والشريعة والدستور ، واهتم بتدوينه وإصداره باللغة العربية الأستاذ عاصم الحداد سنة ١٩٦٠ الميلادى .

الاقتصاد والمعيشة

من المعلوم أن الفلسفات الاقتصادية الحديثة كان لانتشارها أثر كبير في المسلمين المثقفين حيث أنهم فقدوا تفهم في صلاحية نظام الاقتصاد الإسلامى لحل المعضلات الاقتصادية المعاصرة بل في الحقيقة لم يدرك هؤلاء الناس ما هو نظام الاقتصاد الإسلامى ولم يعرفوا عنه إلا اسمه فاعتمدوا حل الاعتماد على النظم الاقتصادية الجاهلية في حل معضلاتهم الاقتصادية ورأوا أن هضة المسلمين الاقتصادية مرتبطة باختيار هذه النظم الاقتصادية الجاهلية . فبدأ البعض يشتغلون في الحرف المحرمة حتى بلغ الأمر أن قام بعض من « علماء سوء » بإصدار الفتوى بجواز الربا . وزاد الطين بلة إذ أقيمت الحكومات الديمقراطية الليبرالية في البلاد الإسلامية فقاموا بتنفيذ النظام الاقتصادى الشيوعى أو النظام الاقتصادى الاشتراكى أو النظام الاقتصادى الرأسمالى . فاهتم الأستاذ المودودى بهذا الموضوع بصفة خاصة وقام بتأليف عديد من الكتب القيمة فيه ، ومنها الكتب التى انتقد فيها الأستاذ المودودى النظم الاقتصادية المعاصرة نقدا علميا مدعما بالبراهين العقلية القوية ، ومنها الكتب التى بين فيها الأستاذ أوجه نظام الاقتصاد الإسلامى المختلفة ومنها الكتب التى انتقد فيها الأستاذ الربا والحرف المحرمة الأخرى وكل ذلك بأسلوب عصرى جذاب ليقنع به الجيل الجديد في صلاحية نظام الاقتصاد الإسلامى لحل المعضلات الاقتصادية العصرية وأهم هذه الكتب ما يلي :

١ - معضلات الإنسان الاقتصادية وحلها في الإسلام : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودى التى ألقاها في جامعة على كره الإسلامية عام ١٩٤١ الميلادى ، فقد صدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ مسعود النلوى من قبل دار العروبة للدعوة الإسلامية .

٢ - أسس الاقتصاد بين الإسلام والنظم المعاصرة : كتاب هام ألفه الأستاذ المودودى عام ١٩٣٧ الميلادى . وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ عاصم الحداد من قبل الدار السعودية للنشر .

٣ - الربا : كتاب هام ألفه الأستاذ المودودى عام ١٩٤٩ م وصدرت ترجمته

باللغة العربية للأستاذ عاصم الحداد من قبل مؤسسة الرسالة بيروت ودار
الأنصار بالقاهرة .

- ٤ - مسألة ملكية الأرض في الإسلام : كتاب ألفه الأستاذ المودودي عام
١٩٣٤ م ولكنه صدر لأول مرة عام ١٩٥٠ الميلادي وصدرت ترجمته
باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي من قبل دار القلم بالكويت .
- ٥ - مبادئ الاقتصاد في القرآن : كتاب ألفه الأستاذ المودودي عام ١٩٦٩ م .
- ٦ - مبادئ أساسية للاقتصاد الإسلامي : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ
المودودي التي ألقاها في جامعة بنجاب عام ١٩٦٥ م .
- ٧ - الرأسمالية والشيوعية : كتاب نشر عام ١٩٥٣ الميلادي .
- ٨ - الإسلام والعدالة الاجتماعية : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي
ألقاها في المؤتمر الإسلامي بمكة المكرمة عام ١٩٦٢ م وصدرت ترجمته
باللغة العربية من قبل مكتبة دار البيان بالكويت .
- ٩ - نظام الاقتصاد الإسلامي : كتاب هام يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ
المودودي في المسائل الاقتصادية في المناسبات المختلفة ، وهذا الكتاب قام
بتدوينه البروفسير خورشيد أحمد عام ١٩٦٩ م .

الأخلاق والتزكية

كما ذكرنا خلال حديثنا عن مؤثرات الحضارة الغربية الحديثة أن انتشار
الفلسفات المادية الجاهلية في المجتمعات الإسلامية انتهى إلى تغيير القيم الأخلاقية
المادية ، وهذا التغيير كان له تأثير بالغ في حياة مسلمي الهند الفردية والاجتماعية
وذلك لأن القيم الأخلاقية الإسلامية تهدف إلى كسب مرضاة الله ، أما القيم
الأخلاقية المادية فتهدف إلى حصول النفع المادي بصرف النظر عن كون الفعل
صحيحا أو غير صحيح وجائزا أو غير جائز ، وهذا ما يغير حياة الإنسان الفردية
والاجتماعية كلها فكان لهذه الأهمية للقيم الأخلاقية أن اهتم الأستاذ المودودي
بتأليف الكتب الآتية :

- ١ - نظرية الإسلام الأخلاقية : كتاب ألفه الأستاذ المودودي عام ١٩٤٤ الميلادى ونشر عام ١٩٥٥ الميلادى .
- ٢ - الصلاح والفساد : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التى ألقاها فى المؤتمر العام للجماعة الإسلامية عام ١٩٤٧ الميلادى وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدى عام ١٩٧٦ الميلادى .
- ٣ - الإسلام والعناية بتزكية النفس : كتاب هام نشر باهتمام الجماعة الإسلامية بالهند عام ١٩٦٧ م .

الحياة الاجتماعية

لقد ذكرنا آنفا أن دائرة الحياة الاجتماعية كانت أكثر تأثرا من غزو الاستعمار الحضارى ، وذلك لتركيز الاستعمار عليها بصفة خاصة ، فقد أنشئت الحركات والدعوات الخاصة لإخراج المرأة المسلمة من البيت واختلاطها مع الرجال للمشاركة فى أنشطة الحياة الاجتماعية وذلك باسم تحرير المرأة ، فكان لهذه الدعوات والحركات أن بدأت المرأة المسلمة ولاسيما فى البيوتات الارستقراطية تسير على خطوات المرأة الأوربية ، وبدأ ظهور نفس المفاصد فى المجتمع الإسلامى التى ظهرت فى المجتمعات الغربية ، ومنها بداية السفور والخلاعة ، ومنها شيوع الاختلاط بين النساء والرجال ومنها مشاركة المرأة فى أنشطة الحياة الاجتماعية ، ومنها بداية حركة تحديد النسل وما إلى ذلك من المفاصد الاجتماعية فكان من الطبيعى أن يعتنى الأستاذ المودودى بالقضاء على هذه المفاصد الاجتماعية فألف عديدا من الكتب القيمة فى ذلك الموضوع . وتمتاز هذه الكتب بالأسلوب الجذاب المبرهن بالأدلة من الكتاب والسنة والبراهين العقلية القوية التى تستحوذ على الذهن والقلب معا ، فكان لتأثير هذه الكتب القيمة أن عددا غير قليل من المثقفين الجدد عادت ثقتهم فى القيم والتعليمات الإسلامية السامية للحياة الاجتماعية وإليك ذكر بعض هذه الكتب :

- ١ - الحجاب : هذا الكتاب أسلفنا ذكره بالتفصيل .
- ٢ - حقوق الزوجين : كتاب هام ألفه الأستاذ المودودى عام ١٩٣٥ الميلادى

وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ أحمد إدريس عام ١٩٧٩ الميلادى
من قبل المختار الإسلامى بالقاهرة .

٣ - حركة تحديد النسل فى الميزان : كتاب ألفه الأستاذ المودودى عام ١٩٣٥ م
ثم صدر باللغة العربية فيما بعد من قبل مؤسسة الرسالة ببيروت .

٤ - الإسلام وتنظيم الأسرة : كتاب صغير ألفه الأستاذ المودودى عام
١٩٦٠ م .

٥ - مسألة اللباس : كتاب يشمل البحث القيم الذى كتبه الأستاذ المودودى عام
١٩٢٩ م وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدى عام
١٩٧٦ الميلادى .

٦ - مسألة تعدد الزوجات : كتاب يشمل البحث الذى كتبه الأستاذ عام
١٩٦٣ م ردا على اعتراضات منكرو السنة النبوية .

التعليم والثقافة

إن التعليم من أقوى الوسائل التى اختارها الاستعمار الغاشم خلال
غزوه الحضارى للعالم الإسلامى ، والحقيقة أنه عن طريق التعليم تمكن الاستعمار
من النفوذ الحضارى فى المجتمعات الإسلامية كما أنه عن طريق التعليم انتشرت
الفلسفات الجاهلية والنظريات اللادينية فى الجيل المثقف ، هذا من ناحية ،
ومن الناحية الأخرى كان لتعميم الثقافة الإنجليزية فى المسلمين أن ثقتهم فى عقائد
الإسلام الأساسية بدأت تضمحل يوما بعد يوم حتى بلغ الأمر أن عددا غير قليل
من المثقفين الجدد فقدوا ثقتهم فى عقائد الإسلام الأساسية فجحدوها فكان لتأثير
الثقافة الغربية اللادينية أن اضطر الدكتور محمد إقبال رحمه الله أن يقول :

« مباحش أيمن أزان علمى مخوائى ، كرازوى روح قومى مى توان كشت » .

« أى إياك أن تكون آمنا فى العلم الذى تدرسه فإنه يستطيع أن يقتل روح
أمة بأسرها » .

فلذا كان من الضروري أن يقوم الأستاذ لمواجهة هذا التحدى ناقدًا هذه الثقافة اللادينية ومبينًا موقف الإسلام منها ومقدمًا المنهج الإسلامى للتعليم والتربية . وإليك بيان أهم مؤلفات الأستاذ المودودى فى هذا الموضوع :

١ - منهج جديد للتعليم والتربية : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودى التى ألقاها فى دار العلوم لندوة العلماء بلكهنو فى ديسمبر عام ١٩٤٠ م .

٢ - المنهج الإسلامى للتعليم وطرق تنفيذه فى باكستان : كتيب يشمل المحاضرة التى ألقاها الأستاذ المودودى فى المؤتمر العام لجمعية الطلبة الإسلامية عام ١٩٥٢ م .

٣ - منهج التعليم الإسلامى : كتاب يشمل ما كتبه الأستاذ المودودى ردا على الأسئلة الصادرة من قبل اللجنة التعليمية عام ١٩٦٣ الميلادى .

٤ - خطبة توزيع الشهادات : كتيب صغير يشمل خطبة الأستاذ المودودى التى ألقاها فى حفل التخرج لإحدى الكليات الإسلامية عام ١٩٤٠ م .

٥ - التعليمات : كتاب هام يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ المودودى حول نواحي التعليم المختلفة فى مناسبات مختلفة ، وصدر هذا الكتاب عام ١٩٦٣ الميلادى .

فى مواجهة التحديات المعاصرة

يعتبر عصر الأستاذ المودودى عصر التحديات للإسلام وللأمة الإسلامية وذلك لأن الحضارة الجاهلية الحديثة التى سيطرت على العالم الإسلامى فى ذلك العصر تحت رعاية الاستعمار الفاشم كانت مادية لادينية من باطنها إلى ظاهرها ، وكذلك العلوم والفلسفات والنظريات التى جاءت بها هذه الحضارة كانت مادية جاهلية من رأسها إلى قدميها ، فكان نتيجة سيطرة هذه الحضارة الجاهلية أن راجت فى العالم الإسلامى النظريات والفلسفات المادية الجاهلية مثل التفسير الجدلى للتاريخ لهيجل والتفسير الجدلى المادى للماركس ونظرية الشيوع والارتقاء لداروين والتفسير الجنسى لعلم النفس لفرويد والشيوعية والعلمانية والرأسمالية ، والديمقراطية اللادينية ، والقومية الوطنية الجاهلية وما إلى ذلك من الفلسفات

والنظريات الجاهلية اللادينية فوق الجيل المثقف الجديد من المسلمين في العبودية الفكرية للحضارة الغربية والعلوم التي جاءت بها وثقتهم في عقائد الإسلام الأساسية بدأت تضحل يوما بعد يوم فرأى الأستاذ ضرورة مواجهة هذا التحدى وإنقاذ الجيل المثقف الجديد من هذه العبودية الفكرية وإعادة ثقتهم في صلاحية الإسلام لقيادة البشرية في ذلك العصر وجاء بالكتب القيمة الآتية في ذلك الموضوع :

- ١ - نحن والحضارة الغربية : هذا الكتاب تحدثنا عنه بالتفصيل .
- ٢ - الإسلام والمدنية الحديثة : كتاب يشمل البحث الذى كتبه الأستاذ المودودى عام ١٩٤٧ الميلادى وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدى من قبل الدار السعودية للنشر بجدة ودار الأنصار بالقاهرة .
- ٣ - الإسلام اليوم : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودى التى ألقاها عام ١٩٦٣ الميلادى وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدى من قبل دار العروة للدعوة الإسلامية ببلهور .
- ٤ - المحاضرات فى أوربا : كتاب يشمل محاضرات الأستاذ المودودى التى ألقاها فى أوربا وأمريكا فى المناسبات المختلفة وصدر هذا الكتاب عام ١٩٨١ الميلادى من قبل إدارة ترجمان القرآن ببلهور .
- ٥ - الإسلام فى مواجهة التحديات المعاصرة : كتاب هام يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ المودودى فى هذا الموضوع فى المناسبات المختلفة . وهذا الكتاب القيم قام بتدوينه وترجمته باللغة العربية وإصداره الأستاذ خليل الحامدى .

بين يدي الشباب

إن الجيل المثقف الجديد فى العالم الإسلامى قد ركز عليه الاستعمار الغاشم بصفة خاصة لجعله فريسة لمؤامراته ومخططاته الشنيعة . ولكن كان من فضل الله ثم بفضل جهود الحركات الإسلامية فى البلاد الإسلامية المختلفة أن عددا غير قليل من الشباب أنقذهم الله من العبودية الفكرية للحضارة الغربية الجاهلية حيث

انضموا إلى الحركة الإسلامية وبدأوا العمل في مجال الدعوة بتأسيس منظمات إسلامية مستقلة ، وهؤلاء الطلاب علاقتهم مع الأستاذ المودودي كانت علاقة الأبناء مع الأب أو علاقة التلاميذ مع الأستاذ فهم كانوا يراجعون الأستاذ لتوجيهاته الحكيمة للعمل في مجال الدعوة . فالأستاذ المودودي كان يعنى بهم بصفة خاصة ويرشدهم بتوجيهاته القيمة والمحاضرات والكلمات التي ألقاها الأستاذ في هذا الصدد صدرت فيما بعد في صورة كتب مستقلة . وأهم هذه الكتب الآتي :

١ - واجب الشباب المسلم اليوم : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها أمام جمع من الشباب المسلم في مسجد الدهلوي بمكة المكرمة في موسم الحج عام ١٣٨١ الهجرية الموافق ١٩٦٢ الميلادى وصدرت ترجمته باللغة العربية من قبل المكتب الإسلامى ببيروت .

٢ - تحديات العصر الجديد والشباب : كتاب يشمل المحاضرة التي ألقاها الأستاذ المودودي في المؤتمر السنوى لجمعية الطلبة الإسلامية عام ١٩٧٥ م وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدى من قبل دار العروبة للدعوة الإسلامية بلامهور .

٣ - دور الطلبة المسلمين في بناء مستقبل العالم الإسلامى : هذا الكتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها في المؤتمر السنوى لجمعية الطلبة الإسلامية عام ١٩٦٦ م وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدى من قبل الاتحاد الإسلامى العالمى للمنظمات الإسلامية بالكويت .

٤ - دور الطلبة في بناء مستقبل دولة باكستان الإسلامية : كتاب يشمل محاضرة الأستاذ المودودي التي ألقاها في المؤتمر السنوى لجمعية الطلبة الإسلامية عام ١٩٦٥ الميلادى .

٥ - التصريحات : كتاب يشمل ما قاله الأستاذ المودودي في محاضراته أو كلماته في المؤتمرات الطلابية أو ردا على أسئلة الطلاب في المناسبات المختلفة ولذا يضم هذا الكتاب توجيهات الأستاذ الحكيمة للشباب الإسلامى وقامت بتدوينه وإصداره جمعية الطلبة الإسلامية عام ١٩٧٩ الميلادى .

٦ - بين يدى الشباب : كتاب يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ لتوجيه الشباب الإسلامى فى المناسبات المختلفة . وهذا الكتاب قام بتدوينه وإصداره الأستاذ خليل الحامدى .

قضايا العالم الإسلامى

كان لمخططات الاستعمار ومؤمراته الشنيعة أن شهد العالم الإسلامى عديدا من الحوادث المؤلمة خلال ذلك العصر ، ومن أهم هذه الحوادث سقوط الخلافة الإسلامية على يد العميل الاستعمارى مصطفى كمال ، ومؤامرة احتلال فلسطين وإقامة دولة إسرائيل الصهيونية عام ١٩٤٨ م واحتلال دولة كشمير المسلمة من قبل الاستعمار الهندوسى عام ١٩٤٨ م وسقوط بيت المقدس عام ١٩٦٧ الميلادى ، وسقوط باكستان الشرقية عام ١٩٧١ م وما إلى ذلك من المآسى التى شهدتها الأمة الإسلامية خلال ذلك العصر . والأستاذ المودودى عاش هذه القضايا وشهدها بالقلب المتألم وكان لكونه داعية ومفكرا إسلاميا كبيرا أنه اعتنى بتأليف العديد من الكتب القيمة التى تكلم فيها عن المخططات الاستعمارية وراء هذه القضايا وجاء بالافتراحت الحكيمة لحلها . وأهم ما كتبه الأستاذ المودودى فى هذا الصدد كالاتى :

- ١ - مسألة الخلافة : كتيب يشمل البحث الذى كتبه الأستاذ المودودى على مسألة الخلافة عام ١٩٢٢ م خلال انضمامه إلى حركة المحافظة على الخلافة الإسلامية .
- ٢ - مجازر اليونانيين فى سمرنا : كتيب آخر كتبه الأستاذ المودودى خلال تلك الفترة من حياته .
- ٣ - النشاطات التبشيرية فى تركيا : هذا الكتاب أيضا ألفه الأستاذ المودودى خلال نفس الفترة .
- ٤ - قضايا الداخلية والخارجية : هذا الكتاب يشمل محاضرة ألقاها الأستاذ المودودى فى المؤتمر السنوى للجماعة الإسلامية لعام ١٩٥١ م .
- ٥ - بين الدعوة القومية والرابطة الإسلامية : كتاب يشمل البحث الذى كتبه

الأستاذ المودودي عام ١٩٣٩ م ناقدا للقومية الوطنية الهندية التي يرفع لواءها المؤتمر الوطني الهندي . وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي عام ١٩٦٧ م من قبل دار العربية للطباعة والنشر ببيروت .

٦ - أضواء على حركة التضامن الإسلامي : كتاب يشمل خطاب الأستاذ المودودي الذي ألقاه في ندوة المؤتمر الإسلامي بـلاهور عام ١٩٦٥ م ، وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي عام ١٩٦٧ م من قبل الدار السعودية للنشر بمكة .

٧ - مأساة الشرق الأوسط : كتاب يشمل البحث الذي كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٦٧ م بعد سقوط بيت المقدس على أيدي الاستعمار الصهيوني وترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي يشملها كتاب « طائفة من قضايا الأمة الإسلامية » .

٨ - فاجعة المسجد الأقصى : كتاب يشمل خطاب الأستاذ المودودي الذي ألقاه في اجتماع عقده الجماعة الإسلامية بـلاهور عقب حدوث جريمة حريق المسجد الأقصى عام ١٩٦٩ الميلادي . وترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي يشملها كتاب « طائفة من قضايا الأمة الإسلامية » .

٩ - قضية كشمير المسلمة : كتاب يشمل البحث الذي كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٦٥ الميلادي بعد وقوع الحرب بين الهند وباكستان حول هذه القضية وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي في نفس الوقت من قبل دار العروبة للدعوة الإسلامية بـلاهور .

١٠ - نحن وبنغلاديش : كتاب يشمل البحث الذي كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٧٢ م بعد سقوط باكستان الشرقية وإنشاء دولة بنغلاديش الجمهورية عام ١٩٧١ الميلادي وترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي يشملها كتاب « طائفة من قضايا الأمة الإسلامية » .

١١ - عرض موجز للوضع الذي تعيش فيه الأقلية الإسلامية في الهند : كتيب يشمل المقال الذي كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٦٩ م قبيل انعقاد

مؤتمر القمة الإسلامي الأول في الرباط ، وترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي يشملها كتاب « طائفة من قضايا الأمة الإسلامية » .

١٢ - قضايا إسلامية هامة تنتظر الحلول : كتيب يشمل نص المذكرة التي قدمها الأستاذ المودودي إلى مؤتمر القمة الإسلامي في لاهور عام ١٩٧٤ م وترجمته باللغة العربية يشمل كتاب « طائفة من قضايا الأمة الإسلامية » .

١٣ - طائفة من قضايا الأمة الإسلامية في القرن الحاضر : كتاب هام يشمل مختارات مما كتبه الأستاذ المودودي حول قضايا العالم الإسلامي في المناسبات المختلفة . وهذا الكتاب قام بتدوينه وإصداره باللغة العربية الأستاذ خليل الحامدي عام ١٩٨١ م من قبل دار العروبة للدعوة الإسلامية بالمنصورة ، لاهور .

الحركات الهدامة المعادية للإسلام

كان لظهور الدعوات والحركات الهدامة المعادية للإسلام في العصر الحاضر حسب مخططات الاستعمار الفاشم ولتحقيق أهدافه الشنيعة للقضاء على الإسلام والمسلمين معا . وهذا ما يتبين من اهتمام الاستعمار بإنشاء هذه الحركات وتدعيمها بكل ما في وسعه من ناحية ، ومن دور هذه الحركات في العالم الإسلامي من الناحية الثانية ، وأهم هذه الحركات الهدامة هي حركة القاديانية وحركة إنكار حجية السنة النبوية ، وحركة التفرنج والتغرب ، وحركة القومية الوطنية وما إلى ذلك من الحركات الهدامة ، فكان من مقتضيات القيام بعمل الدعوة أن يعتنى الأستاذ بالنقد لتلك الحركات الهدامة نقدا علميا مبرهنا بالأدلة من الكتاب والسنة والبراهين العقلية القوية ويحذر الأمة الإسلامية من الانضمام إليها . وأهم الكتب التي ألفها الأستاذ المودودي نقدا للحركات الهدامة هي كالاتي :

١ - المسألة القاديانية : كتيب يشمل البحث الذي كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٥٣ م خلال ثورة المسلمين ضد القاديانيين . وكان لتأليف هذا الكتاب

أن صدر حكم إعدامه ، وصدرت ترجمة هذا الكتاب باللغة العربية فيما بعد .

٢ - ختم النبوة : هذا الكتاب يشمل ما كتبه الأستاذ المودودي في تفسيره للآية الكريمة : ﴿ ما كان محمد أبا أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ﴾ (١) . وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي من قبل دار العروبة للدعوة الإسلامية بالمنصورة ، لاهور .

٣ - البيانات : هذا الكتاب يشمل بيانات الأستاذ المودودي الثلاثة أمام المحكمة الخاصة التي شكلتها الحكومة للحكم عليه بعد ثورة المسلمين ضد القاديانيين عام ١٩٥٣ الميلادي .

٤ - التعليق على تقرير القاضي محمد منير حول الاضطرابات لعام ١٩٥٣ م : كتاب يشمل ما كتبه الأستاذ المودودي نقداً و تعليقا على التقرير الذي قدمه القاضي محمد منير حول الاضطرابات والمجازر التي أقيمت خلال ثورة المسلمين ضد القاديانيين عام ١٩٥٣ الميلادي .

٥ - مكانة السنة في التشريع : هذا الكتاب كتبه الأستاذ المودودي رداً على اعتراضات منكرى السنة الباطلة وقد أسلفنا ذكره بالتفصيل .

٦ - إثبات الذبح بآيات الذبح : كتاب يشمل ما كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٣٧ م رداً على اعتراضات منكرى السنة حول الذبح .

٧ - الذبح - في محكمة العقل والشرعية : كتاب يشمل البحث الذي كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٥٠ م نقداً لموقف منكرى السنة من الذبح .

٨ - بين المودودي والبابا : كتيب يشمل ما كتبه الأستاذ المودودي عن الأنشطة التبشيرية في العالم الإسلامي عام ١٩٦٧ م رداً على الرسالة من البابا وترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي يشملها كتاب « طائفة من قضايا الأمة الإسلامية » .

٩ - مسألة القومية : كتاب هام كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٣٩ م ناقداً

(١) سورة الأحزاب : الآية ٤٢ .

للحركة القومية الوطنية الجاهلية التي تأثر بها كثير من المثقفين وصدرت ترجمته باللغة العربية فيما بعد .

حول قضايا البلاد الداخلية

لم يعيش الأستاذ المودودي حياة بعيدة عما كان يجري في بلاده من النواحي المختلفة ، بل عاش حياة شاملة لكل جوانبها مكافحا ضد ما كان يجري في البلاد ضد الإسلام والمسلمين . فكان يعتنى كل العناية بالقضايا التي كانت لها أية علاقة بوطنه الإسلامي ، وكان يدرسها بوجهة النظر الإسلامية مبينا بكل صراحة موقف الإسلام منها . وجدير بالذكر أنه لم يكتف بالنقد فحسب بل كان يأتي باقتراحاته القيمة لحل هذه القضايا ، وذلك بالأدلة من الكتاب والسنة والبراهين العقلية القوية . والحقيقة أن توجيهاته الحكيمة واقتراحاته القيمة لحل تلك القضايا تدل على بصيرته السياسية مع سعة نظره وعمق فكره من ناحية ، وعلى قلبه الحنون المتألم على ما كان يجري في بلاده ضد الإسلام والمسلمين من الناحية الأخرى ، وأهم الكتب التي ألفها الأستاذ المودودي مبينا موقف الإسلام من هذه القضايا الداخلية الآتي :

- ١ - حركة تحرير الهند والمسلمون : كتاب هام ألفه الأستاذ المودودي خلال عام ١٩٣٧ الميلادي وعام ١٩٤١ الميلادي . وجدير بالذكر أن هذا الكتاب الذي يشمل جزأين قد صدر لأول مرة في ثلاثة أجزاء باسم « المسلمون والصراع السياسي الحاضر » .
- ٢ - النشاط الانتخابي : كتاب يشمل البحث الصغير الذي كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٥١ الميلادي .
- ٣ - الانتخابات المختلطة .. لماذا لا ؟ : كتاب يشمل البحث الذي كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٥٦ الميلادي .
- ٤ - الحركة لإعادة الديمقراطية : كتيب يشمل البحث الذي كتبه الأستاذ المودودي عام ١٩٦٨ الميلادي تعريفا بالحركة لإعادة الديمقراطية .

- ٥ - مقتضيات الحرية والإسلام : كتيب يشمل البحث الذى كتبه الأستاذ المودودى عام ١٩٤٨ الميلادى .
- ٦ - التعليق على التوصيات الدستورية : كتيب صغير كتبه الأستاذ المودودى عام ١٩٥٠ الميلادى .
- ٧ - تحليل لأوضاع باكستان الشرقية : كتاب يشمل التقرير الذى كتبه الأستاذ المودودى عام ١٩٥٥ م عن الأوضاع السائدة فى باكستان الشرقية بعد جولته للشطر الشرقى للبلاد .

الموسوعات الإسلامية

هناك بعض الكتب القيمة التى تشمل ما كتبه أو قاله الأستاذ المودودى فى الموضوعات المختلفة فى المناسبات المختلفة من بداية دعوته إلى وفاته ، وهذه الموضوعات يتسع نطاق دائرتها من العقائد والإلهيات إلى المسائل التفسيرية والفقهية . ومن العضلات الاقتصادية إلى المشاكل الاجتماعية والمسائل السياسية وما إلى ذلك من الموضوعات المختلفة المتنوعة ، ومنها ما كتبه الأستاذ المودودى ، مبينا موقف الإسلام مما جاءت به الحضارة الغربية الجاهلية ، ومنها ما كتبه الأستاذ ردا على اعتراضات منكرى السنة على مكانة السنة النبوية فى التفسير والتشريع أو حول بعض المبادئ والأحكام الإسلامية ومنها ما كتبه ردا على الأسئلة الواردة عن الجهات المختلفة^١ ومنها ما قاله الأستاذ المودودى ردا على الأسئلة فى جلساته اليومية . وهذا ما جعل هذه الكتب موسوعات إسلامية قيمة . وجدير بالذكر أن أسلوب الأستاذ المودودى فى هذه الكتب يمتاز بكونه مبرهنا بالأدلة من الكتاب والسنة والبراهين العقلية القوية من ناحية ولكونه سهلا وجذابا ومتينا من الناحية الأخرى ، وكان لتأثير هذه الكتب القيمة أن مئات الآلاف من الشباب المثقفين وفقهم الله بالانضمام إلى الحركة الإسلامية . ولولا ضيق المجال لتكلمنا عنها بالتفصيل . فنكتفى بذكر هذه الكتب بإيجاز :

- ١ - التفهيمات : كتاب يضم ما كتبه الأستاذ المودودى من بداية دعوته إلى وفاته مبينا موقف الإسلام مما جاءت به الحضارة الغربية أو ردا على الاعتراضات أو الشبهات التى راجت فى العالم الإسلامى حول مبادئ

الإسلام وتعليماته إثر غزو الاستعمار الحضارى ، وهذا الكتاب يشمل ثلاثة مجلدات .

٢ - الرسائل والمسائل : كتاب يضم مختارات مما كتبه الأستاذ المودودى ردا على الأسئلة الواردة إليه فى الموضوعات المختلفة ومن الجهات المختلفة وهذا الكتاب يشمل خمسة مجلدات .

٣ - المقابلات الصحفية : كتاب يضم مختارات مقابلات الأستاذ المودودى الصحفية فى المواقع المختلفة . وهذا الكتاب اهتم بتدوينه وإصداره السيد / أبو طارق .

٤ - المحاضرات : كتاب يضم مختارات محاضرات الأستاذ المودودى فى المناسبات المختلفة ، وهذا الكتاب يشمل جزأين وقام بتدوينه وإصداره الأستاذ ثروت صولت .

٥ - الرسائل : كتاب يشمل رسائل الأستاذ المودودى التى لا يضمها كتاب « الرسائل والمسائل » وقام بتدوينه سكرتيه الشيخ عاصم النعمانى ، والكتاب صدر منه جزآن حتى الآن :

٦ - رسائل من الزنزانة : كتاب يشمل الرسائل التى كتبها الأستاذ المودودى من السجن والكتاب اهتم بتدوينه الشيخ محمد شريف .

٧ - الخطب الإذاعية : كتاب يشمل الخطب التى ألقاها الأستاذ المودودى من الإذاعة فى الموضوعات المختلفة والمناسبات المختلفة .

٨ - فى جلسات الأستاذ المودودى العصرية : كتاب يضم مختارات مما قاله الأستاذ المودودى فى ردوده على الأسئلة التى وجهت إليه خلال جلساته اليومية بعد صلاة العصر فى فناء مكتب الجماعة الإسلامية ، والكتاب قام بتدوينه الدكتور رفيع الدين الهاشمى والأستاذ مظفر بك وصدر منه جزآن .

الموضوعات المختلفة

وهناك بعض الكتب التي لا يمكن لنا أن نذكرها حسب التصنيف الموضوعي وذلك لاختلاف موضوعاتها . وهذه الكتب نتكلم عنها بإيجاز كالآتي :

- ١ - كسوة الكعبة المشرفة - تاريخها وحكمها الشرعي : كتاب يشمل البحث الذي كتبه الأستاذ عام ١٩٦٣ الميلادي .
- ٢ - الشخصيات الإسلامية المعاصرة : كتاب يضم ما كتبه الأستاذ المودودي عن الشخصيات الإسلامية المعاصرة في المناسبات المختلفة . صدر من لاهور عام ١٩٧٨ م .
- ٣ - المراسلة بين الأستاذ المودودي والسيدة مريم جميلة : مجموعة من الرسائل المتبادلة بين الأستاذ المودودي والسيدة مريم جميلة سيدة أمريكية حديثة العهد بالإسلام^(١) .
- ٤ - مبادئ الإسلام الاقتصادية والسياسية : كتاب يضم مختارات مما كتبه الأستاذ المودودي في الاقتصاد والسياسة في المناسبات المختلفة . وقام بتدوينه وترجمته باللغة الإنجليزية الأستاذ / إيم - إيم - شريف .
- ٥ - الإمامان الجليلان أبو حنيفة وأبو يوسف : ستب يضم ما كتبه الأستاذ المودودي عن هذين الإمامين الجليلين . وقام بتدوينه وترجمته باللغة الإنجليزية السيد / إيم - إيم - شريف .

(١) هي السيدة مريم جميلة ولدت في بيئة يهودية أمريكية عام ١٩٣٥ الميلادي ثم هداه الله إلى الإسلام بعد أن قرأت كتب الأستاذ المودودي وهاجرت إلى باكستان وتزوجت من السيد / محمد يوسف أحد أعضاء الجماعة الإسلامية ولها عدد غير قليل من المؤلفات القيمة حول الموضوعات الإسلامية المختلفة .

- ٦ - اليهود والنصارى : هذا الكتاب يشمل ما كتبه الأستاذ المودودي عن اليهود والنصارى في تأليفاته المختلفة . وقام بجمعه وتدوينه الأستاذ نعيم الصديقي .
- ٧ - إلى أي شيء يدعو الإسلام : كتاب يشمل البحث الذي كتبه الأستاذ المودودي بطلب من المجلس الإسلامي الأوربي بلندن لإلقاءه في المؤتمر الإسلامي الدولي عام ١٩٧٦ م بلندن .
- ٨ - ذبائح أهل الكتاب : هذا البحث يشمل تأليف الأستاذ المودودي الشهير التفهيمات باللغة الأردنية وصدرت ترجمته باللغة العربية للأستاذ خليل الحامدي عام ١٩٧٥ الميلادي من قبل دار العروة للدعوة الإسلامية بـلاهور .

الكتب التي ألفها الأستاذ المودودي قبل قيامه للدعوة الإسلامية

هناك عدد غير قليل من الكتب القيمة التي ألفها الأستاذ المودودي ، قبل قيامه للدعوة الإسلامية عام ١٩٣٣ م . وقد أسلفنا ذكر بعضها . والآن يجدر بنا أن نتكلم عن هذه الكتب بإيجاز :

(أ) التأليفات :

- ١ - مجاز اليونانيين في سمرنا : هذا الكتاب أسلفنا ذكره .
- ٢ - النشاطات التبشيرية في تركيا : هذا الكتاب أسلفنا ذكره .
- ٣ - مسألة الخلافة : هذا الكتاب أسلفنا ذكره .
- ٤ - الأخلاق الاجتماعية وفلسفتها : وهذا الكتاب ألفه الأستاذ المودودي عام ١٩٢٤ الميلادي ولكنه صدر متأخرا في عام ١٩٨٠ م من قبل الإخوان للنشر والتوزيع بكراتشي .
- ٥ - مصدر قوة المسلم : هذا الكتاب أسلفنا ذكره .
- ٦ - الجهاد في الإسلام : هذا الكتاب أسلفنا ذكره .

- ٧ - مسألة اللباس : هذا الكتاب أيضا أسلفنا ذكره .
- ٨ - الدولة الأصفية والاستعمار البريطاني : كتاب ألفه الأستاذ عام ١٩٢٨ الميلادي .
- ٩ - السلاجقة : هذا الكتاب ألفه الأستاذ عام ١٩٣٠ الميلادي .
- ١٠ - تاريخ الدكن السياسي : كتاب ألفه الأستاذ عام ١٩٣١ الميلادي .

(ب) التراجع من اللغة العربية

- وهذه الكتب نقلها الأستاذ المودودي من اللغة العربية إلى اللغة الأردية :
- ١ - الإسلام والإصلاح للشيخ عبد العزيز جاويز : هذا الكتاب نقله الأستاذ من اللغة العربية إلى اللغة الأردية عام ١٩١٦ م حيث كان عمره ١٣ عاما^(١) .
 - ٢ - تحرير المرأة للأستاذ قاسم أمين : هذا الكتاب نقله الأستاذ من اللغة العربية إلى اللغة الأردية في عام ١٩١٩ م حيث كان عمره ١٦ عاما^(٢) .
 - ٣ - تاريخ الإسلام لابن الخلكان : هذا الكتاب ترجم الأستاذ جزء منه وهو الجزء الذي يتعلق بالفاطميين وذلك في عام ١٩٢٩ م^(٣) .
 - ٤ - الأسفار الأربعة للشيخ صدر الدين الشيرازي : هذا الكتاب نقله الأستاذ من اللغة العربية إلى اللغة الأردية في عام ١٩٣١ الميلادي^(٤) .

(١) انظر جريدة « آتش فشان » الأسبوعية : عدد خاص في ذكرى الأستاذ المودودي لشهر نوفمبر

١٩٧٩ م .

(٢) انظر المرجع السابق .

(٣) انظر الأستاذ محمد يوسف : مولانا مودودي انبي وترد وسرول كى نظرين ، ص ٤٩ .

(٤) انظر المرجع السابق ، ص ٤٩

الفصل الخامس

مؤثرات دعوة الأستاذ المودودي الفكرية والعلمية

إننى لا أعرف رجلاً أثر في الجيل الإسلامي الجديد فكرياً وعلمياً مثل تأثير الراحل العظيم، لا في العمق ولا في السعة ، وقد كان السيد / جمال الدين الأفغاني من أقوى الشخصيات الإسلامية التي نبغت في القرن الماضي وأكبرها نفوذاً في عقول الشباب المثقف ، وسيطرة بل سحراً عليها ، وتأثيراً في الفكر والاتجاهات والأساليب الأدبية والكتابية والخطابية حتى كان صانع جيل ومفتتح عهد ولكن الحق يقال إن سيطرته العقلية والنفسية كانت محدودة في السخط على الأوضاع السياسية القائمة ، والاستعمار الأجنبي ، وفي إثارة الأنفة والنخوة في الشعوب الإسلامية المحكومة في بلادها ، والعمل للجامعة الإسلامية ، ولم تر أفقها فكرة منسقة ، ولا دعوة واعية إيجابية تقوم على الدراسات الإسلامية العميقة بخلاف الأستاذ السيد أبي الأعلى المودودي الذي قامت دعوته على الأسس العلمية أعمق وأمتن من أسس تقوم عليها دعوات سياسية وردود فعل الاستعمار الأجنبي ، ومما يجب أن يسجل في مآثره الخالدة أنه قد كان لكتاباته فضل كبير في إعادة الثقة إلى نفوس الشباب المثقف الذكي لصالحية الإسلام لمسايرة العصر الحديث بل لقيادته ولتغلب على مشكلاته الطريفة المعقدة ومعالجتها بل لل منع من وقوعها ، ومحاربة « مركب النقص » في نفوس هؤلاء الشباب فيما يتصل بالعقائد ، والأخلاق ونظم الحياة الإسلامية ، وقد بعثت كتاباته القوية ثم جهوده المتواصلة الرغبة القوية العارمة لقيام حكم إسلامي ونظام إسلامي ومجتمع أفضل في كل بلد إسلامي ، بل في كل بقعة من بقاع الأرض .

الشيخ أبو الحسن علي الندوي

في رثاء الأستاذ المودودي

مؤثرات دعوة الأستاذ المودودي الفكرية والعلمية

في ختام حديثنا عن عصر الأستاذ المودودي وحياته ودعوته ومؤلفاته نذكر هنا موجز مؤثرات دعوته الفكرية والعلمية ، وذلك لكي نعرف مدى تأثير دعوته في العالم الإسلامي ، وبهذا الصدد يجدر بنا أن نقارن بين أوضاع العالم الإسلامي في العصر الذي بدأ الأستاذ المودودي دعوته فيه وبين الأوضاع التي يعيشها العالم الإسلامي اليوم وذلك من النواحي المختلفة ، وهذه المقارنة يتبين منها بكل صراحة أن الصراع الذي قد بدأ في العالم الإسلامي بعد سيطرة الاستعمار السياسية والحضارية بوقوع الأمة الإسلامية في العبودية الفكرية للحضارة الغربية الحديثة والفلسفات الجاهلية التي جاءت بها ويفقدان الثقة في صلاحية الإسلام لقيادة الركب البشري نراه الآن في مرحلة جديدة ، وهذه المرحلة الجديدة تختلف كثيرا من المرحلة الأولى حيث نجد أن العبودية الفكرية للحضارة الغربية وعلومها المادية وفلسفاتها الجاهلية بدأت تضعف يوما بعد يوم ، وقد أنقذ الله كثيرا من المسلمين المثقفين منها وهكذا نرى ثقتهم في صلاحية الإسلام لقيادة البشرية وحل مشاكلها تزيد مع مرور الأيام ، وفضلا عن هذا نرى ظهور الحركات الإسلامية في البلاد المختلفة ولا تزال هذه الحركات تزيد أثرا ونفوذا فلله الحمد .

والحقيقة أن هذا التغيير العظيم في العالم الإسلامي كان ظهوره نتيجة للدعوات الإسلامية التي ظهرت في البلاد المختلفة خلال ذلك العصر ومن أهم هذه الدعوات هي الدعوة التي قام بها الأستاذ المودودي ، وهذا يتبين من مؤثرات دعوته الفكرية والعلمية في المجالات المختلفة وأهم هذه المؤثرات الفكرية والعلمية هي كالآتي :

١ - إحياء التصور الصحيح للدين :

من أهم أعمال الأستاذ المودودي وأكبرها إحياء التصور الصحيح للإسلام الذي هو دين كامل وتتسع دائرته إلى كل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية .

والحقيقة بأنه لم يكن تصورا جديدا بل هو نفس التصور الحقيقي الذى تشير إليه الآية الكريمة : ﴿ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام ديناً ﴾ (١) ، والذى يدل عليه عمل النبى ﷺ وخلفائه الراشدين ، ولكن مع مرور الأيام بدأ ذلك التصور الحقيقى يختفى من العيون ، فبعد سيطرة الاستعمار الأوروبى العاشم على معظم البلاد الإسلامية نسى المسلمون أو تناسوا عامتهم وخاصتهم ذلك التصور الإسلامى الصحيح . ولذلك اهتم الأستاذ المودودى بإحياء التصور الصحيح للإسلام الذى تتسع دائرته فى كل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية وذلك بالأدلة من القرآن والسنة وبالبراهين العلمية والعقلية ، وقد بذل ما فى وسعه لشرح النظام الإسلامى وشئونه المختلفة ، وذلك بأسلوب علمى عصرى متين ، وألف الأستاذ عدة من الكتب القيمة لتحقيق ذلك الهدف ومنها تفسيره « تفهيم القرآن » و « مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة » و « نظرية الإسلام وهدية فى السياسة والقانون والدستور » و « كيف تقام الحكومة الإسلامية » و « الخلافة والملك » و « تدوين الدستور الإسلامى » و « الإسلام ومعضلات الاقتصاد » و « نظرية الإسلام السياسية » و « نظام الحياة فى الإسلام » وغيرها وهكذا تمكن من إحياء التصور الصحيح للإسلام . ويقول الشيخ أبو الحسن على الندوى عن عمله الجليل هذا « قد عرض الإسلام ونظام حياته وأوضاع حضارته وحكمه ، وصياغته للمجتمع والحياة ، وقيادته للركب البشرى والمسيرة الإنسانية فى أسلوب علمى رصين فى لغة عصرية تتفق مع نفسية الجيل المثقف ومستوى العصر العلمى » (٢) .

٢ - إبراز التصور الصحيح للتوحيد ومتطلباته :

ومن أعماله الجليلة الخالدة إحياء التصور الصحيح للتوحيد ، ومن المعلوم أن عقيدة التوحيد هى أصل الدين وإذا فسدت هذه العقيدة فسد الدين كله ، وعقيدة التوحيد تشمل - كما يتبين من القرآن والحديث - توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية وتوحيد الحاكمية .

(١) سورة المائدة : آية ١١ .

(٢) مجلة المجتمع الكويتية : العدد ٤٥٩ ، ص ٢٤ .

ومن منطلقات التوحيد الأساسية أن يكون الحكم لله وحده ولكن بدأ المسلمون في القرون الأخيرة يرون أن التوحيد يشمل توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية فحسب ، وأما توحيد الحاكمية فتجاهل المسلمون كونها من أنواع التوحيد ، مع أن عدداً غير قليل من آيات القرآن تدل على ذلك ومنها قوله سبحانه : ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أُمِرَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ، ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ (١) . وقوله سبحانه : ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِدِينِ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (٢) . وقوله سبحانه : ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ (٣) . وغيرها كثير من الآيات الكريمة .. وكان لذلك أن كثيراً من المسلمين الذين كانوا يعتقدون في عقيدة التوحيد لم تمنعهم هذه العقيدة من الوقوع في الشرك في الحاكمية ... حتى العلماء والمشايخ الذين كانوا يتمسكون بعقيدة التوحيد بقوة ، وكانوا ينكرون الشرك في الربوبية والألوهية لم يهتمهم الشرك في الحاكمية قط ، حتى أن كثيراً منهم كانوا راضين عن الحكومات غير الإسلامية ولم يجتهدوا لقيام الحكومات الإسلامية ، التي تتمكن من القضاء على الشرك في الحاكمية . ولكن الأستاذ المودودي قد وفقه الله أن يثبت بالأدلة من القرآن والحديث أن عقيدة التوحيد لن تكمل إلا إذا اشتملت على توحيد الحاكمية ، والكتب التي شرح الأستاذ فيها هذه العقيدة كثيرة ومنها تفسيره « تفهيم القرآن » و« المصطلحات الأربعة في القرآن » و« مبادئ الإسلام » و« الخطب » و« الحضارة الإسلامية - أسسها ، ومبادئها » ، وغيرها من الكتب ، حتى جعله عقيدة لجماعته كما يقول دستور الجماعة : « ألا يسلم لغير الله بأنه ملك أو مالك الملك ، أو مصدر السلطة العليا ، ولا يعترف لأحد غير الله بحقه في الأمر والنهي بناء على سلطته الذاتية وكذلك لا يدين بغير الله شارعاً ومقنناً مستقلاً بذاته ، ويرفض كل طاعة لا تتبع طاعة الله ولا تلتزم بأحكام الله ، فالله وحده هو مالك حقيقي للملكه وخالق المخلوقه وليس لغيره أبداً حق الملكية والحاكمية بصفة مطلقة » (٤) .

(١) سور يوسف : الآية ٤٠ . (٢) سورة المائدة : الآية ٤٤ .

(٣) سورة الأنعام : الآية ٥٧ .

(٤) دستور الجماعة الإسلامية باكستان : المادة الثالثة (٥) ص ٣ .

٣ - إثبات صلاحية الإسلام في كل زمان ومكان :

ومن أعماله الكبيرة مواجهته للتحدي الذي جاءت به الحضارة الغربية الحديثة تحت رعاية الاستعمار الغاشم وإعادة الثقة في صلاحية الإسلام للعصر الحديث . والحقيقة أن ذلك التحدي كان أكبر التحديات التي واجهها الإسلام والمسلمون في التاريخ ، لأنه - كما ذكرنا في الفصل الأول - كانت دائرته تتسع في كل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية وكانت تحيط بالعقائد والنظريات والأفكار والعلوم والسياسة والحكومة والتعليم والتربية ، والاقتصاد والمدنية ، ولم يبق شيء خارجا عن دائرة سيطرته ونفوذه ، والنظريات الفاسدة والحركات الهدامة كالمادية والعلمانية والشيوعية والاشتراكية وغيرها من الفلسفات المادية اللادينية التي جاءت بها الحضارة الغربية الحديثة ، والموقف الذي اتخذه المسلمون تجاه هذه الحضارة الجاهلية ، كان موقف الخسوع والاستسلام الذي اتخذه المثقفون الجدد الذين كانت في أيديهم زعامة السلطة في المجتمع أو موقف الاعتزال والرفض السلبي الذي اتخذه العلماء والمشايع الذين لم يبق لهم في المجتمع أثر يذكر ، والحقيقة أن كلا الموقفين كانت مفاصلهما أكثر من نفعهما ، وكان أكبر تلك المفاصل وأخطرها أن المثقفين الجدد الذين كانت زعامة السلطة في أيديهم قد وقعوا في العبودية الفكرية للحضارة الغربية الحديثة والنظريات اللادينية والفلسفات المادية الجاهلية التي جاءت بها ، ونتيجة لهذه العبودية الحضارية بدأت ثقتهم في صلاحية الإسلام تنقص يوما بعد يوم وبدأت الحركات الهدامة تنتشر في المسلمين ، وأما العلماء والمشايع الذين كان من واجبهم أن يقوموا لمواجهة تلك الحركات فإنهم لم يعرفوا عنها شيئا ، ولذلك لم يتمكنوا من مواجهتها ، ولكن الأستاذ المودودي فضلا عن إمعان نظره في الكتاب والسنة والعلوم الإسلامية الأخرى ، درس أيضا النظريات والفلسفات المادية اللادينية التي جاءت بها الحضارة الغربية الحديثة دراسة عميقة ، فتمكن من اتخاذ الموقف الجريء الصحيح تجاه هذه الحضارة اللادينية انتقد النظريات والفلسفات المادية اللادينية التي جاءت بها نقدا علميا مؤيدا بالأدلة العقلية ، وهكذا بحمد الله - تمكن من إنقاذ الشباب من العبودية الفكرية التي وقعوا فيها بعد تعليمهم في المعاهد الحديثة كما تمكن من إعادة ثقتهم في صلاحية الإسلام لحل مشاكل الحياة ولقيادة البشرية في العصر الحاضر وبعض كتبه التي لها دور خاص في ذلك التغيير

هى « نحن والحضارة الغربية » و« الإسلام فى مواجهة التحديات المعاصرة » و« الحجاب » و« حركة تحديد النسل » و« الربا » و« مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة » و« مكانة السنة الشريفة فى التشريع » و« طريق السلام » و« رسائل ومسابيل » و« الإسلام والجاهلية » و« حركة تحرير الهند والمسلمون » و« الإسلام ومعضلات الاقتصاد » و« الإسلام ونظريات الاقتصاد الحديثة » وغيرها من الكتيبات الصغيرة .

ويجدر بنا أن نقل هنا آراء بعض العلماء الكبار فى عمله هذا ، فيقول الشيخ عتيق الرحمن رئيس المجلس الاستشارى لمسلمى الهند ورئيس ندوة مُصنّفين بدلهى فى كلمة رثائه : « إن الأستاذ المودودى قد وفقه الله بالقدرة أنه كان يعرض التعليمات الإسلامية القيمة فى أسلوب جذاب يجعل المثقفين الجدد يتأثرون به ، والحقيقة إن الأسلوب العقلى الذى كان يعرض الإسلام فيه كان أسلوبا جديدا مؤثرا جدا ، إن لم يكن علما جديدا » ثم يقول : « وكان من تأثير قلمه الجذاب أن الشباب المسلمين تأثروا به فى العالم كله والحقيقة إن هذا العصر الجديد قد أثر فيه الأستاذ المودودى بفكره إلى حد كبير وإننى لا أعرف شخصا آخر فى التاريخ أثر فى عصره إلى هذا الحد »^(١) .

ويقول الشيخ أبو الحسن على الندوى : « مما يجب أن يسجل فى مآثره الخالدة أنه كان لكتابات فضل كبير فى إعادة الثقة إلى نفوس الشباب المثقف . الذكى بصلاحية الإسلام لمسيرة العصر الحديث ، بل لقيادته ولتغلب على مشكلاته الطريفة المعقدة ومعالجتها بل للمنع . من وقوعها ، ومحاربة « مركب النقص » فى نفوس هؤلاء الشباب فيما يتصل بالعقائد ، والأخلاق ونظم الحياة الإسلامية ، وقد بعثت كتاباته القوية تم جهوده المتواصلة الرغبة القوية العارمة لقيام حكم إسلامى ونظام إسلامى ومجتمع أفضل فى كل بلد إسلامى بل فى كل بقعة من بقاع الأرض »^(٢) .

(١) جريدة « جسارت » اليومية : كراتشى ، عدد خاص فى ذكرى الأستاذ المودودى ، ص ٦٥ .

(٢) مجلة المجتمع الكويتية : عدد ٤٥٩ ، ص ٢٤ .

٤ - تجديد أسلوب الدفاع عن الإسلام :

ومن أعماله العلمية الكبيرة إنشاء علم الكلام الجديد ، ومن المعلوم أن علم الكلام الذى يدرس فى المعاهد الدينية القديمة قد أنشأه علماء الإسلام قبل قرون لمواجهة التحدى الذى كان يواجهه العالم الإسلامى فى ذلك الوقت من قبل فلسفة الإغريق اللادينية ، فالحمد لله ، أنهم تمكنوا من مواجهة ذلك التحدى وإنقاذ العالم الإسلامى من سيطرتها ، ولكن التحدى الذى جاءت به الحضارة الغربية الحديثة كان يختلف عن ذلك التحدى بكثير ، ولذلك اهتم الأستاذ بإنشاء علم الكلام الجديد لمواجهة هذا التحدى ، ومن مزايا علم الكلام هذا أن الأستاذ المودودى يأتى بأدلة من الأشياء العامة التى نراها حولنا ، وفى أسلوب عقلى جذاب يفهمه العلماء والمشايخ وعامة المسلمين جميعا ، وفى لغة مجردة عن اصطلاحات علم الكلام لكى يتمكن كل واحد من فهمه بسهولة ولكن مع ذلك لم تزل أدلته تمتاز بالقوة العلمية التى لا يمكن لدعاة الفلسفات المادية الحديثة أن يقفوا أمامها وكتب الأستاذ المودودى كلها مليئة بالأمثلة لهذا الأسلوب ولاسيما الكتب الآتية : « فى محكمة العدل التوحيد والرسالة والآخرة » ، « طريق السلام » ، « الإسلام والجاهلية » ، « نحن والحضارة الغربية » ، « الإسلام ومعضلات الاقتصاد » ، « الربا » ، « الحجاب » ، « حركة تحديد النسل » ، « الإسلام فى مواجهة التحديات المعاصرة » ، « مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة » .

وفى هذا الصدد يجدر بنا أن ننقل هنا ما قال فيه الشيخ سيد سليمان الندوى أحد كبار العلماء فى شبه القارة الهندية ، : « إننى أقدم إليكم اليوم عالما متبحرا ، ويعرف العالم كله الأستاذ المودودى ، ولا شك فى أنه متكلم الإسلام فى هذا العصر ، وعالم دين له مكانة عالية ، وطوفان الإلحاد الذى طغى على شبه القارة الهندية ، كان من مشيئة الله أن يواجهه رجل له بصيرة عميقة فى العلوم والفلسفات الأوربية الحديثة والقديمة من ناحية ، ومن ناحية أخرى هو عالم فاضل درس القرآن والحديث دراسة عميقة مكنته من أن يناقش جميع مشاكل العصر الحاضر فى ضوءها بمنتهى الاطمئنان . وهذا هو السبب الذى يجعل الملحدون

والدهريين يرتعدون منه ويهربون أمام أدلته وحججه القوية» (١) .

٥ - بيان الفرق بين الإسلام وبين ما هو منتسب إلى المسلمين :

ومن أعماله الكبيرة التى لا ينافسه فيها حد عنايته بالفرق بين الإسلام وما هو منتسب إلى المسلمين وكان يعتقد بأن كل ما ينتسب إلى المسلمين فردا أو جماعة أو شعبا أو حكومة فهو « إسلامى » فرى بأن مجتمع المسلمين مهما تكن حالته الدينية والأخلاقية والاجتماعية مخالفة للروح الإسلامى فهو يعتبر « المجتمع الإسلامى » والجماعات السياسية أو القومية التى تعمل فى بلاد المسلمين تعتبر من « الجماعات الإسلامية » مع أن أكثرها لا يهتمها الإسلام أو تعليماته القيمة ، ومع أن أكثرها لا تكون إلا أحزابا ليبرالية ديمقراطية أو شيوعية والمعاهد التعليمية التى أنشئت لبث التعليم اللادينى الإفرنجى أطلق عليها اسم الكلية الإسلامية والمدرسة الإسلامية ، ككلية عليكرة الإسلامية التى أسسها السيد / أحمد خان لنشر الثقافة الحديثة اللادينية بين المسلمين وحكومات ملوك المسلمين ورؤسائهم تعتبر « الحكومات الإسلامية » مع أن أكثرها تكون قومية أو علمانية أو شيوعية فى كيانها . حتى كثير من الشخصيات الكبيرة والذين احتلوا مناصب عليا فى المجتمعات الإسلامية بذلوا ما فى وسعهم لحاربة الإسلام وشعائره لكن مع ذلك يعتبرون كالشخصيات الإسلامية الكبيرة وإليك مثال مصطفى كمال الذى كان يدعى « الغازى » مع كونه أكبر أعداء الإسلام والمسلمين . والملك أمان الله الأفغانى الذى كان يدعى أيضا « الغازى » مع كونه أول داعية للتغرب والتفرنج فى المجتمع الأفغانى المسلم . وكانت نتيجة ذلك الالتباس بأن المفاصد التى كانت فى مجتمع المسلمين أو حكوماتهم كانت تعتبر مفاصد المجتمع الإسلامى والحكومة الإسلامية وهكذا كانت عيوب أفرادهم أو زعمائهم تنسب إلى الإسلام وتعليماته فكانت تتسبب فى ابتعاد الناس عن الإسلام . فينتقد الأستاذ المودودى هذا المنهج الخاطىء للفكر فيقول : « بعض الناس إذا فكروا فى مصلحة المسلمين حسب رأيهم يظنون بأنهم يفكرون فى مصلحة الإسلام ولا يميزون بين هذا وذاك » (٢) .

(١) انظر الأستاذ محمد يوسف : « مولانا مودودى ابنى اورد وسرى كى نظرمى » ص ٥٣٢ .

(٢) حركة تحرير الهند والمسلمون : الجزء الثانى ، ص ١٢٠ .

وفي هذا الصدد يحكى لنا الأستاذ حكاية أحد زعماء حزب رابطة المسلمين بالهند الذى اشتكى من بعض الأغنياء من « المسلمين » الذين يذهبون إلى « البغايا المتفرجات » حيث أن البغايا من « المسلمات » أحق بعنايتهم^(١) .

والأستاذ المودودى انتقد ذلك المنهج الخاطيء للفكر وقدم الفكر الإسلامى الصحيح بالأدلة من الكتاب والسنة والبراهين العقلية والعلمية وذلك فى عديد من الكتب أهمها : « حركة تحرير الهند والمسلمون ، والخطب ، ونحن والحضارة الغربية ، وتفهم القرآن » .

وهكذا نرى بأن تاريخ ملوك المسلمين ورؤسائهم يعتبر من تاريخ الإسلام مع أننا نرى أن عددا غير قليل منهم لم تكن لحياتهم الشخصية أو لحكوماتهم أية علاقة بالإسلام ، وكذلك نرى أن ذخائر الشعر والأدب التى جاء بها الشعراء والأدباء فى عهد هؤلاء الملوك ، مهما كان أكثرها مخالفا للروح الإسلامية مما كان يسمى بالشعر والأدب الإسلامى ، حتى الغناء والموسيقى التى ازدهرت فى عهدهم - مع كونها مخالفة للشريعة السمحة - كانت تسمى « بالغناء » و« الموسيقى الإسلامية » . وعلى ذلك المقياس ... وكانت نتيجة ذلك المنهج الخاطيء للفكر أن تمكن المستشرقون من الطعن فى الإسلام كما كان من نتيجة ذلك أن كثيرا من الملوك والرؤساء فى القرون المتأخرة حاولوا أن يأتوا بالأدلة من ذلك « تاريخ الإسلام » لأعمالهم القبيحة ولأفعالهم غير الإسلامية . وهكذا انتسب ذلك التاريخ إلى الإسلام . جاء بالمشاكل الكبيرة فى طريق الدعوة الإسلامية لأن من الطبيعى ان يأتى السؤال هل المقصود من الدعوة إعادة نظام هؤلاء الملوك ، فلذلك الأستاذ المودودى لكونه داعية رأى ضروريا أن يبين الفرق بين تاريخ الإسلام وتاريخ المسلمين ، ومن أهم الكتب التى ألفها فى هذا الموضوع هى : « تجديد الدين وإحيائه ، والخلافة والملك ، والحكومة الإسلامية ، وكيف تقام الحكومة الإسلامية » .

(١) انظر حركة تحرير الهند والمسلمون : الجزء الثانى ، ص ٨ .

إبراز أهمية فريضة إقامة الدين :

وكذلك من أعماله البارزة الجليلة تمكنه من إحياء الموقف الصحيح تجاه الإسلام وتعليماته القيمة والإسلام هو الدين الذى جاءت به الرسل من آدم عليه الصلاة والسلام إلى سيدنا محمد ﷺ والغاية التى أرسله الله من أجلها هى إقامته فى الحياة الإنسانية السليمة كما يقول سبحانه : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ... ﴾ (١) . وكما بين النبي ﷺ من عمله بإقامة الدولة الإسلامية بالمدينة المنورة وتنفيذ الأحكام الإسلامية فى الحياة الاجتماعية كلها وكما عمل خلفاؤه الراشدون بإقامة الإمامة الصالحة على منهاج النبوة ، ولكن نرى أنه مع مرور الأيام بدأ المسلمون وحتى علماؤهم يفكرون بأن إقامة النظام الإسلامى كانت مهمة النبي ﷺ وأصحابه فى خير القرون فحسب ، وأما إقامة النظام الإسلامى على منهاج النبوة أو على منهاج الخلافة الراشدة فى هذا العصر ، فهذا ما لا نقدر عليه أبداً ، لأننا لسنا كالنبي ﷺ أو أصحابه ولا عصرنا كعصرهم ، فلهذا يكفيننا أن نهم بدراسة القرآن والحديث والكتب الإسلامية الأخرى وتدريسها ونشئ المدارس الدينية لتحقيق ذلك الهدف أو نكتفى بالدعوة والتبليغ وذلك بإلقاء المحاضرات أو بتأليف الكتب فحسب أو نحافظ على التعليمات الإسلامية فى حياتنا الشخصية ، وننتظر لظهور الإمام المهدي لإقامة النظام الإسلامى بكامله ، وهكذا أصبح الإسلام علماً يدرس ويدرس فى المدارس أو يطلع عليه فى الكتب والمحاضرات ، أو دينا قد اختبرت بعض تعليماته فى الحياة الفردية وقد أهملت تعليماته للحياة الاجتماعية فى انتظار الإمام المهدي ، فكانت هذه هى الأوضاع حينما قام الأستاذ المودودى بالدعوة بأن الإسلام هو دين كامل شامل بكل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية ولا يعتبر الإيمان به كاملاً ولا الانتساب إليه صحيحاً إلا بالاعتقاد بأن إقامة الدين بكامله هو واجب ديني لا بد لكل مسلم ومسلمة الاهتمام به ، فمن مقتضيات إيماننا إذن أن نعمل لإقامة النظام الإسلامى بكامله كما قام بإقامته النبي ﷺ وخلفاؤه الراشدون ، وأما الاكتفاء

(١) سورة الشورى : الآية ١٣ .

بدراسة القرآن والحديث والكتب الدينية الأخرى بدون الاعتناء بإقامة الدين بكامله فهو مالا يسمح به الإيمان لا العقل . فيقول الأستاذ المودودي : « ما رأيكم في المريض الذى يقرأ كتابا فى علم الطب ويظن بأن قراءته لذلك الكتاب ستشفيه من المرض فيكون ظنكم به بأنه أصبح مجنونا فلا بد أن ينقل إلى مستشفى الأمراض النفسية ، فما بالكم إذن بأن الكتاب الذى قد أرسله الله سبحانه وتعالى لعلاج جميع أمراضكم الفردية والاجتماعية فتظنون بأن قراءته فحسب تكفى لعلاج جميع تلك الأمراض »^(١) بل يرى الأستاذ المودودي أن هذا الاهتمام بدراسة القرآن وتدريسه بدون الاعتناء بإقامة النظام الإسلامى لا يتمكن الإنسان به من فهم القرآن قط فيقول : « إن القرآن ليس بكتاب يحوى نظريات مجردة وأفكار محضة حتى تدرسه جالسا على الأريكة ثم تفهم جميع مطالبه كما أنه ليس بكتاب يبحث فى اللاهوت فتحل جميع أسرار ومكنوناته فى المعاهد والزوايا . إن هذا الكتاب كما قلت فى بداية المقدمة^(٢) كتاب دعوة وحركة » ثم يواصل حديثه : « إذن كيف يتأتى لك اليوم أن يتجلى لك جميع ما يضمّر هذا الكتاب من أسرار وحقائق بمجرد أن تمر على حروفه وتنطق بكلماته ، وبدون أن تنزل إلى ميدان الصراع بين الإسلام والكفر ، وتغير قدميك فى معركة الإسلام والجاهلية وبدون أن يصادفك المرور بمنزل من منازل هذا الكفاح »^(٣) .

إبراز أهمية التوازن فى الاهتمام بأحكام الإسلام وتعليماته

وكذلك من أعماله الكبيرة إبراز أهمية مبدأ الأهم فالمهم ، والاهتمام بأحكام الإسلام وتعليماته المختلفة حسب مكانتها فى الدين ، والإسلام دين كامل شامل لكل ناحية من نواحي الحياة الفردية والاجتماعية ، وتشمله العقائد والعبادات والأحكام والحدود والمبادئ الأساسية ومعالم الطريق لكل دائرة من دوائر الحياة المختلفة ، وكل من هذه العقائد والمبادئ والعبادات والأحكام لها مكانة خاصة فى الدين . ولا بد من الاهتمام بها حسب مكانتها ، وأى تغيير فى مكانتها الخاصة لا بد

(١) الخطب . الجزء الأول ، ص ٤٧ .

(٢) يعنى بها مقدمة تصميه (تفهيم القرآن) .

(٣) مقدمة تفهيم القرآن : ص ٣٣ ، ٣٤ .

من أن يأتي بالفساد العظيم في الدين ، وكذلك الاهتمام بالعمل لبعض الأحكام وعدم العناية ببعضها يأتي في حكم قوله سبحانه : ﴿ أَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ، فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ ﴾ (١) .

فلهذا نرى أن النبي ﷺ وأصحابه رضی الله عنهم كانوا يهتمون بأحكام الدين وتعليماته القيمة حسب مكانتها في الدين فكانوا يهتمون بشؤون الدولة مع مداومتهم على العبادات وكانوا أكثر اهتماما بالفرائض والواجبات من اهتمامهم بالنوافل - ولكن لم يتمكن المسلمون من الاهتمام بهذا المبدأ في القرون الأخيرة ولا سيما بعد استيلاء الاستعمار السياسي والحضاري على العالم الإسلامي فكان لهذا عدم الاهتمام بأحكام الدين وتعليماته حسب مكانتها أن رأى بعض العلماء والمشايخ أن الدين لا يشمل إلا أداء الطقوس وأما إقامة الحكومة الإسلامية للاحتكام لما أنزل الله وهذا ما ليس له أية علاقة بالدين وهذا ما انتهى إلى انتشار فكرة فصل الدين عن الدولة وظهور الفساد في الحياة الاجتماعية للأمة الإسلامية كما كان نتيجة انتشار هذه الفكرة الخاطئة أن أصبح المسلمون أكثر عناية بالفروع والجزئيات من عنايتهم بالأصول والمبادئ ، فانتقد الأستاذ المودودي هذه الفكرة الضالة بالأدلة من الكتاب والسنة والبراهين العقلية القوية في تأليفاته المختلفة وبين بكل صراحة أن الإسلام لا يمكن العمل بمقتضياته إلا بالاهتمام بمبدأ الأهم فالمهم وبالعناية بأحكام الدين وتعليماته حسب مكانتها . فأهم الكتب التي تناول الأستاذ فيها هذا الموضوع هي « نحن والحضارة الغربية » و « الخطب » و « التفهيمات » و « الحكومة الإسلامية » فكان لجهاده الطويل في هذا المجال أن تمكن الأستاذ المودودي من إنقاذ ملايين من المسلمين من سيطرة هذه الفكرة الضالة لا في شبه القارة الباكهندية فحسب بل في العالم الإسلامي من شرقه إلى غربه .

مواجهة التحديات المعاصرة والحركات الهدامة

ذكرنا في هذه الرسالة أن سيطرة الغرب السياسية والحضارية جاءت بالتحديات المعادية العنيفة للإسلام فكان لهذه السيطرة الغاشمة أن ظهرت في

(١) سورة البقرة : الآية ٨٥ .

المحتمعات الإسلامية عديدا من الحركات الهدامة ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى ، كان لرعاية الاستعمار أن انتشرت بين المسلمين الفلسفات المادية الجاهلية كالتفسير الجدلي للتاريخ لهيجل والتفسير الجدلي للمادى للتاريخ لماركس ونظرية داروين للتطور والتفسير الجنسي لعلم النفس لفرويد والشيوعية ، والعلمانية ، والقومية الوطنية ، وما إلى ذلك من الفلسفات الجاهلية والنظم اللادينية ، وكان للعبودية الفكرية للحضارة الغربية أن تأثر بها كثير من المسلمين المثقفين وظهرت في العالم الإسلامي الحركات المستقلة لتعميم هذه الفلسفات الجاهلية والنظريات اللادينية فكان لهذه الظاهرة أن الحركات التي بدأت لتحرير البلاد الإسلامية من سيطرة الاستعمار الغاشم كانت أكثرها تقوم على أساس القوميات الوطنية واللسانية الجاهلية وكانت تهدف إلى إقامة الحكومات القومية اللادينية أو الحكومات الشيوعية كما كان لهذا السبب أن الحكومات التي أقيمت في البلاد الإسلامية المختلفة بعد تحريرها من الاحتلال الاستعماري كانت أكثرها قومية علمانية أو شيوعية أو اشتراكية ، وهكذا دوائر الحياة الأخرى المختلفة سيطرت عليها العلمانية بكل مفاصلها واقتصرت دائرة الدين إلى أداء الطقوس فحسب ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى كان لظهور الحركات الهدامة المعادية كالفقاديانية والبهائية وجحود السنة النبوية أن زادت المخططات والمؤامرات المعادية من جانب وانتشرت التأويلات الباطلة للآيات القرآنية التي جاء بها دعاة هذه الحركات لتحقيق أهدافهم الشنيعة من جانب آخر .

والأستاذ المودودي بعدما قام بعمل الدعوة ، رأى ضروريا أن يهتم بمواجهة هذه التحديات والتيارات المعادية والحركات الهدامة فقام بإصدار عديد من المؤلفات والبحوث القيمة التي انتقد فيها الفلسفات المادية الجاهلية والنظم اللادينية والحركات الهدامة بالبراهين العقلية القوية . وهكذا تمكن من القضاء على العبودية الفكرية للحضارة الجاهلية الحديثة وإعادة ثقة المسلمين في صلاحية الإسلام لقيادة البشرية في هذا العصر ، وكان لجهوده في هذا المجال أثر كبير لا في شبه القارة الهندية فحسب بل في العالم الإسلامي بأسره فتقول مجلة « الاعتصام » المصرية متحدثة عن مدى تأثير جهود الأستاذ المودودي في ذلك المجال : « الفكر الإسلامي الكبير الذي رد للإسلام اعتباره ، وأحل الفكر الإسلامي مكانه اللائق

به يواجه في صلابة تحديات الفكر الأجنبي المستورد ، ويتصدى في قوة للفكر الدخيل المنتسب زورا إلى الإسلام»^(١) .

الدعم الفكرى للحركات الإسلامية المعاصرة

ومن أعمال الأستاذ المودودى الخالدة في مجال الدعوة الإسلامية هو تقديمه الدعم الفكرى للحركات الإسلامية المعاصرة ، وتأليفات الأستاذ المودودى حول الموضوعات الإسلامية المختلفة لها دور كبير في إنشاء الحركات الإسلامية في بلدان العالم المختلفة منها باكستان والهند وبنغلاديش وولاية جامو وكشمير الحرة وولاية جامو وكشمير المحتلة وسيلان وبورما التى تشغل فيها الحركة الإسلامية باسم « الجماعة الإسلامية » ومنها البلاد التى قد أنشئت فيها الحركة الإسلامية نتيجة لمؤثرات دعوة الأستاذ المودودى مثل البلد الإسلامى العريق أفغانستان كما أسلفنا ذكره في هذه الرسالة^(٢) . فضلا عن هذا فتأليفات الأستاذ المودودى القيمة يستفيد بها العاملون في مجال الدعوة الإسلامية في أنحاء العالم . ويقول الأستاذ محمد قطب :

« كتابات الأستاذ الكبير أبى الأعلى المودودى تعتبر من منارات الفكر الإسلامى المعاصر ، وأدت دورا كبيرا في تقديم حقائق الإسلام للمسلم المعاصر بطريقة مبسطة مبورة يسهل فهمها واستيعابها »^(٣) .

ويقول الأستاذ أبو الحسن على الندوى : « كانت كتاباته وبحوثه موجهة إلى معرفة طبيعة الحضارة الغربية وفلسفتها للحياة وتحليلها تحليلًا علميًا قلما يوجد له نظير في الزمن القريب ، وقد عرض الإسلام ونظام حياته ، وأوضاع حضارته وحكمه للمجتمع والحياة وقيادته للركب البشرى والمسيرة الإنسانية فى أسلوب علمى رصين وفى لغة عصرية تتفق مع نفسية الجيل المثقف ومستوى العصر العلمى ويملأ الفراغ الذى كان موجودا فى الأدب الإسلامى المعاصر منذ زمن

(١) مجلة الاعتصام المصرية : العدد الأول لعام ١٤٠١ هـ .

(٢) انظر ص ٥ من هذه الرسالة .

(٣) الأستاذ محمد قطب : فى مقابلته مع ملوب مجلة « اردوا دائجست » الشهرية .

طويل ويقضى حاجة في نفس الشباب الطموح إلى مجد الإسلام والمسلمين وقيام دوله ومجتمعاته الشريفة المعترزة بنفسها ودينها ورسالتها ومقومات حياتها في الأقطار الإسلامية أولا وفي العالم بالتالي»^(١) .

وتقول مجلة « الاعتصام » المصرية : « كان الأستاذ المودودي يحمل فكرا إسلاميا أصيلا وكان لهذا الفكر الإسلامي أن يؤسس مدرسة تلامذتها من شتى أنحاء العالم الإسلامي ولم يقف المودودي عند حدود تقديم العطاء من الفكر الإسلامي بل تصدى للأنظمة الحاكمة في ديار المسلمين والتي تعتنق فكرا جاهليا .. وفي نفس الوقت تصدى للاستعمار الذي جثم على صدر الأمة المسلمة وتصدى لعملائه في ديار المسلمين .. وواصل جهاده حتى لقي ربه بعد أن أسس مدرسة كبرى يواجه الآن تلامذتها في أنحاء المعمورة بفكرهم النير ومفهومهم السليم لحقيقة دينهم الذين جندوا أنفسهم لمناوأة الإسلام »^(٢) .

وجملة القول إن دعوة الأستاذ المودودي نجد مؤثراتها الفكرية والعلمية في كل دائرة من دوائر الحياة الفردية والاجتماعية ، وفي كل بلد من بلدان العالم وله دور كبير في إحياء التصور الصحيح للإسلام وإنشاء ودعم الحركات الإسلامية في أنحاء المعمورة هذا من ناحية ، وفي القضاء على العبودية الفكرية للحضارة الغربية وإعادة الثقة في صلاحية الإسلام لقيادة البشرية في ذلك العصر ، ويقول الشيخ أبو الحسن علي الندوي في كلمة رثائه للأستاذ المودودي : « إنني لا أعرف رجلا أثر في الجيل الإسلامي الجديد فكريا وعلميا مثل تأثير الراحل العظيم لا في العمق ولا في السعة ... وقد كان السيد / جمال الدين الأفغاني من أقوى الشخصيات الإسلامية التي نبغت في القرن الماضي وأكبرها نفوذا في عقول الشباب المثقف وسيطرة بل سحرا عليها وتأثيرا في الفكر والاتجاهات والأساليب الأدبية والكتابية والخطابية حتى كان صانع جيل ومفتتح عهد ، ولكن الحق يقال إن سيطرته العقلية كانت محدودة في السخط على الأوضاع السياسية القائمة والاستعمار الأجنبي وفي إثارة الأنفة والنخوة في الشعوب الإسلامية المحكومة في بلادها والعمل للجامعة الإسلامية لم ترافقها فكرة منسقة ولا دعوة إيجابية تقوم على الدراسات

(١) مجلة المجتمع الكويتية : العدد ٤٥٩ - التاريخ . غرة محرم ١٤٠٠ هـ .

(٢) مجلة الاعتصام المصرية : العدد الأول لعام ١٤٠١ هـ .

الإسلامية العميقة .. بخلاف الأستاذ المودودي الذي قامت دعوته على أسس علمية أعمق وأمتن من أسس تقوم عليها دعوات سياسية وردود فعل للاستعمار الأجنبي»^(١) .

(١) مجلة المجتمع الكويتية : العدد ٤٥٩ - التاريخ ١/١/١٤٠٠ هـ .

الفهرس

الصفحة	الموضوع
٥	بين يدي الكتاب
١٣	تقديم
١٥	مقدمة الرسالة
١٦	كلمة الشكر والتقدير
١٧	مقدمة

الجزء الأول

عصر الأستاذ المودودي

حياته ، دعوته ، تأليفاته ومؤثرات دعوته الفكرية والعلمية

٣٥	الفصل الأول : العصر الذي عاش فيه الأستاذ المودودي
٣٧	المبحث الأول : العصر الذي عاش فيه الأستاذ المودودي
٤٤	المبحث الثاني : العالم الإسلامي في ذلك العصر
٥٨	المبحث الثالث : أوضاع المسلمين السياسية في شبه القارة الهندية
٧٣	المبحث الرابع : الحالة الدينية
٩٣	المبحث الخامس : الحالة الاجتماعية
	المبحث السادس : مؤثرات الصراع بين الإسلام والحضارة الغربية
١٠٢	في عصر الأستاذ المودودي عرضاً ومناقشة
	الفصل الثاني : حياة الأستاذ المودودي في سطور وموجز جهاده في مجال
١١٣	الدعوة الإسلامية

١١٦	حياة الأستاذ أبى الأعلى المودودى
١٦٣	الفصل الثالث : دعوة الأستاذ أبى الأعلى المودودى
١٦٥	المبحث الأول : أصول دعوة الأستاذ المودودى
١٧٥	المبحث الثانى : خصائص دعوة الأستاذ المودودى
١٨٢	المبحث الثالث : منهج دعوة الأستاذ المودودى
١٩٠	المبحث الرابع : مراحل دعوة الأستاذ المودودى
٢١١	الفصل الرابع : تأليفات الأستاذ أبى الأعلى المودودى
٢١٣	— مؤلفات الأستاذ المودودى
٢٣١	— قائمة بمؤلفات الأستاذ المودودى حسب التصنيف الموضوعى
٢٥٥	— الموضوعات المختلفة
٢٥٦	— الكتب التى ألفها الأستاذ المودودى قبل قيامه للدعوة الإسلامية
٢٥٩	الفصل الخامس : مؤثرات دعوة الأستاذ المودودى الفكرية والعلمية
٢٦١	١ - إحياء التصور الصحيح للدين
٢٦٢	٢ - إبراز التصور الصحيح للتوحيد ومتطلباته
٢٦٤	٣ - إثبات صلاحية الإسلام فى كل زمان ومكان
٢٦٦	٤ - تجديد أسلوب الدفاع عن الإسلام
٢٦٧	٥ - بيان الفرق بين الإسلام وبين ما هو منتسب إلى المسلمين
٢٦٩	إبراز أهمية إقامة الدين
٢٧٠	إبراز أهمية التوازن فى الاهتمام بأحكام الإسلام وتعليماته
٢٧١	مواجهة التحديات المعاصرة والحركات الهدامة
٢٧٣	الدعم الفكرى للحركات الإسلامية المعاصرة
٢٧٧	الفهرس

تطلب جميع منشوراتنا من :

دار القلم الكويت

شارع السور - عمارة السور - ممر وزارة الخارجية القديمة
ص.ب. ٢٠١٤٦ - هاتف : ٢٦٥٧٤٠٧ / ٢٦٥٨٦٧٨

دار القلم د.ج

طريق المنيش - نهاية الشوفا - امشال القديمة
ص.ب. ١١٨١٧ - هاتف : ٤٣٣٨٨٦